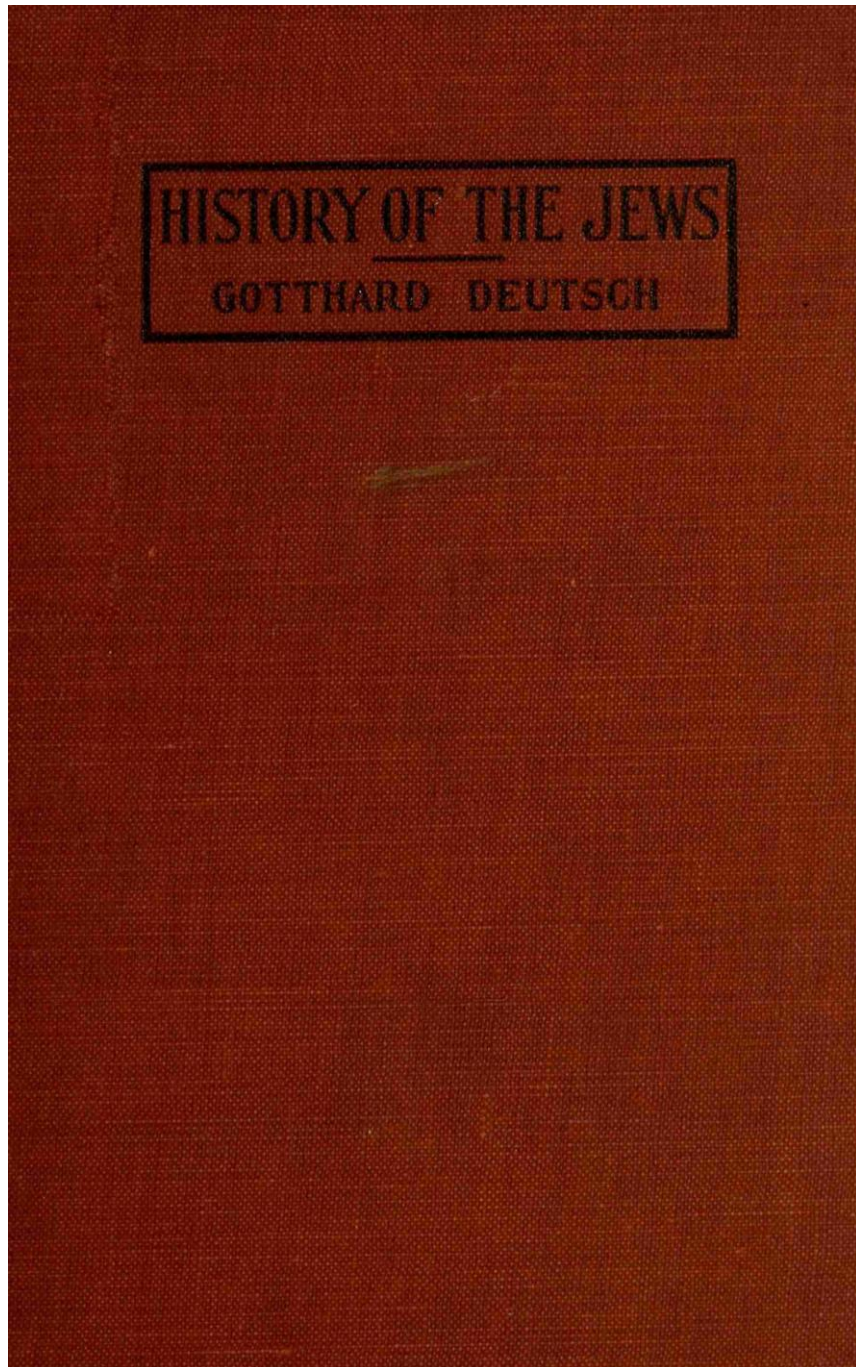


История евреев

Готхард Дойч



Электронная книга проекта Гутенберга по истории евреев

Эта электронная книга предназначена для использования любым человеком в любой точке Соединенных Штатов и большинства других частей мира бесплатно и практически без каких-либо ограничений. Вы можете скопировать его, раздать или повторно использовать в соответствии с условиями лицензии Project Gutenberg, прилагаемой к этой книге, или онлайн по адресу www.gutenberg.org. Если вы находитесь за пределами Соединенных Штатов, вам необходимо ознакомиться с законами страны, в которой вы находитесь, прежде чем использовать эту электронную книгу.

Название: История евреев

Author: Готхард Дойч

Дата выхода: 4 августа 2023 [Электронная книга №71342]

Язык: Английский

Оригинальная публикация: Нью-Йорк: Издательство Блоха, 1910

Кредиты: Тургут Динсер и команда онлайн-корректоров по адресу <https://www.pgdp.net> (Этот файл создан на основе изображений, щедро предоставленных интернет-архивом)

*** НАЧАЛО ПРОЕКТА ЭЛЕКТРОННОЙ КНИГИ ГУТЕНБЕРГА "ИСТОРИЯ ЕВРЕЕВ" ***

ИСТОРИЯ ЕВРЕЕВ

АВТОР: Готард Дойч, доктор философии

ПРОФЕССОР ИСТОРИИ,
КОЛЛЕДЖ ЕВРЕЙСКОГО СОЮЗА



НЬЮ - ЙОРКСКАЯ
ИЗДАТЕЛЬСКАЯ КОМПАНИЯ БЛОХА
1910

Авторское право, 1910,
ИЗДАТЕЛЬСТВО БЛОХА

Содержание

ГЛАВА	СТРАНИЦА
I. От Вавилонского пленения, 586 г. до н.э., до разрушения Второго Храма, 70 г. н.э.	7
II. От разрушения Иерусалима, 70 г., до завершения Мишны, 200 г.	20
III. Эпоха Талмуда, 200-600 гг.	28
Религиозная история эпохи	30
IV в. От возникновения ислама в 622 году до эпохи крестовых походов в 1096 году	35
Литературная деятельность периода	39
V. Евреи Европы, 1040-1215	46
Духовная жизнь периода	48
VI. Период угнетения, 1215-1492	53
Еврейская литература, XIII-XV века	63
VII. Период улучшения, 1492-1791 гг.	70
Интеллектуальная и литературная жизнь	83
VIII. Период эмансипации с 1791 г.	90
Культура в девятнадцатом веке	100
Индекс	113

ПРЕДИСЛОВИЕ

Есть две основные трудности, с которыми сталкивается историк, когда он пытается писать историю. Он всегда должен спрашивать себя, во-первых: действительно ли факты, которые я нахожу записанными, являются фактами, и, во-вторых: правильно ли я их интерпретирую? Тьер в своей “Истории консульства”, Париж, 1851, т. XI, стр. 71, говорится об энтузиазме, с которым

евреи Португалии, насчитывавшие 200 000 человек, встретили французские войска в 1809 году. В то время в Португалии проживало, возможно, не более двухсот евреев, и они не играли никакой роли в государственных делах. В обращении к съезду ордена Брит Абрахам, мэр Гейнора из Нью-Йорка, сказал 15 мая 1910 года: “Великий Фридрих издал всеобщую привилегию и провозгласил ее максимой, что угнетение евреев никогда не приносило процветания ни одному государству, и Наполеон не только следовал тем же курсом, но и создал Синадрион”. Факты в основном верны, но все изложение неверно. Фридрих издал свой “Revidierte Generalprivilegium” от 17 апреля 1750 года для евреев Пруссии, но он основан на средневековой идее ограничения самых элементарных прав человека. Его чувства по отношению к евреям очевидны из письма, которое он написал министру фон Хойму 17 мая 1780 г., в котором он говорит: “Если бы евреи были изгнаны и христиане заняли бы их места трактирщиков, это было бы на благо страны, и у нас было бы больше людей и меньше евреев” (*Монархический учет в жизни и вассеншафте иудеев*, 1895, стр. 379). Наполеон созывом “Собрания еврейской знати” и последующего Синадриона в 1806-1807 годах оскорбил евреев. Закон от 27 сентября 1791 года объявил их гражданами, и он спросил их, считают ли они Францию своим отечеством, и когда на эти и подобные вопросы были даны утвердительные ответы с решительным заверением в лояльности, Наполеон, тем не менее, вновь ввел средневековый принцип инвалидности евреев, издав законы, ограничивающие евреев в ведении бизнеса в кредит. Факты, приведенные мэром Гейнором, доказывают обратное тому, что он хотел ими доказать.

Эти примеры, взятые из еврейской истории, можно было бы бесконечно множить для каждого периода и каждого раздела мировой истории. Еврейской истории приходится сталкиваться с двумя дополнительными трудностями. Она охватывает все части цивилизованного мира, но в ней отсутствует хронологическая последовательность, по крайней мере, до тех пор, пока мы не перейдем к современности. Другая трудность заключается в том, что она касается почти каждой известной духовной деятельности человечества. Студент, чтобы понять еврейскую историю, должен знать постоянно меняющиеся границы итальянских государств со средневековья до 1870 года, и он должен знать кое-что о морфологических теориях грамматики иврита и схоластической философии.

Эти трудности особенно остро ощущаются в кратком пособии, и, без сомнения, каждый учитель еврейской истории должен был иметь подобный опыт. Раввины (Синадрион 93, b) обвиняют Неемию в том, что он плохо отзывался о своих предшественниках на этом посту (Неем. V, 15). Я не хочу навлекать на себя такое же порицание. Судить о том, улучшил ли я своих предшественников, остается ученику и учителю, которые пользуются моей книгой. Моей целью было вложить в руки ученика, которым руководит способный учитель, краткое и в то же время читаемое руководство по всей постбиблейской истории. Библейский период я намеренно опустил, чтобы избежать разногласий и позволить использовать книгу во всех школах, независимо от догматических различий.

Gotthard Deutsch.

Цинциннати, о. О., июль 1910г.

ИСТОРИЯ ЕВРЕЕВ

ГЛАВА I

ОТ ВАВИЛОНСКОГО ПЛЕНЕНИЯ (586 г. до н.э.) До РАЗРУШЕНИЯ ВТОРОГО ХРАМА (70 г. н.э.)

Палестина, буферное государство между Египтом и Месопотамией, двумя соперничающими державами древнего мира, была важной операционной базой для всех завоевателей, и к ее обладанию стремились все. В 722 году до нашей эры ассирийский царь Саргон завоевал северную часть, Израильское царство. Южная часть, Иудейское царство, в то время находилась под защитой растущего и уже могущественного соперника Ассирии - Вавилонской империи. Когда Вавилония стала хозяином Месопотамии, судьба Иудеи была предreshена, и в 586 году Навуходоносор захватил Иерусалим и сделал всю Палестину провинцией своей огромной империи.

Со смертью Навуходоносора великая Вавилонская империя быстро пришла в упадок, и в 539 году Кир, царь Персии, захватил город Вавилон и стал хозяином всей Вавилонской империи, а значит, и Палестины. Он благосклонно относился к евреям и разрешил потомкам изгнанников из Палестины вернуться на землю своих отцов. Только несколько тысяч воспользовались этим и вернулись под предводительством Зоровавеля, потомка Дома Давидова, и Иисуса Навина бен Иосадака, первосвященника. Правом на строительство Храма они в то время не воспользовались, а вместо этого воздвигли алтарь на месте прежнего здания. Развитие нового государства, однако, шло медленно, пока Ездра, человек, сведущий в законе и, следовательно, называемый Книжником, не вернулся из Вавилонии в 458 году до нашей эры и не научил людей закону Божьему. В 445 году до н.э. к нему присоединился Неемия, виночерпий персидского царя Артаксеркса, который получил разрешение от своего правителя отправиться в Палестину и помогать Ездre в его работе. После многих трудностей ему удалось восстановить стены Иерусалима и придать новой общине прочную организацию. В 432 году до н.э. он вернулся на свой пост при царском дворе, но, узнав, что новая община сталкивается со многими трудностями, он снова вернулся в Палестину, чтобы завершить там свою работу.

Похоже, что евреи жили в мире, поскольку в течение следующего столетия, пока они находились под властью персов, зафиксировано только два случая. В правление Артаксеркса III Охуса (358-337 гг. до н.э.) евреи восстали; но царь разбил их близ Иерихона и отправил мятежников в изгнание в Гирканию. Примерно в то же время первосвященник Иоханан убил своего брата Иисуса Навина в Храме, а персидский наместник очень сильно оштрафовал евреев.

Вскоре после этого могущественная персидская империя была завоевана Александром Македонским (333 г. до н.э.), и евреи перешли под власть македонского царя.

Существуют различные легенды о доброте Александра к евреям, особенно та, в которой говорится, что он проявлял большое уважение к первосвященнику. Есть также сообщение, что он освободил евреев от уплаты налогов в год Творческого отпуска. Его огромная империя развалилась на куски вскоре после его ранней смерти, и различные генералы боролись за часть наследства, каждый из которых надеялся стать преемником великого завоевателя. Палестина с Сирией была впервые оккупирована Птолемеем, который основал названную в его

честь династию в Египте в 320 году до н.э. Он уступил ее другому полководцу, Антигону (315 год до н.э.), который потерпел поражение от Селевка в битве при Газе (312 год до н.э.), после чего было основано Сирийское королевство со столицей в Антиохии. Сирийцы отсчитывали свою эру от этой даты, и евреи переняли этот обычай, сохраняя его до позднего средневековья. Борьба продолжалась до тех пор, пока в 301 году до н.э. битва при Ипсусе не решила вопрос в пользу Птолемея, и Палестина не была объединена с Египтом, пока Антиох III Сирийский не присоединил ее к своим владениям в 198 году до н.э.

К евреям, по-видимому, относились справедливо до тех пор, пока Антиох IV Епифан (175-164 гг. до н.э.) не наследовал своему отцу. Последний потерпел поражение от римлян в битве при Магнезии (189 год до н.э.), и Антиох IV был отправлен в качестве заложника в Рим. Зная, что римляне с большой ревностью следили за ростом сирийского царства, опасаясь, как бы оно не превратилось в могущественного соперника, он попытался консолидировать свои государства и по этой причине хотел устранить все, что отделяло евреев от их соседей. В своей попытке эллинизировать евреев он получил поддержку одной из их партий. Иосиф, сын Товии и племянник Онии II, первосвященника, уже при египетских царях был назначен сборщиком налогов и обладал большой властью. Он и его семья поддерживали сирийских царей в их стремлении эллинизировать евреев.

Симон, член этой семьи, поссорился с первосвященником Онией III и, чтобы отомстить, сообщил сирийскому правительству, что в Иерусалимском храме хранятся большие сокровища. Илиодор был отправлен в Иерусалим, но по какой-то причине, которую легенда затемнила рассказами о чудесах, ему помешали разграбить сокровищницу. Ония вызвали в Антиохию, чтобы ответить на некоторые обвинения в нелояльности, в то время как его брат Джошуа, или Ясон, как он себя называл, занял его место. Ясон предложил Антиоху более высокую дань, чем платил его брат, и заявил о своей готовности поддержать царя в введении греческих обычаев среди евреев. Он стал первосвященником, но вскоре после этого Менелай, другой член семьи, предложил Антиоху еще большую дань и был назначен первосвященником вместо Ясона. Не имея возможности выплатить обещанную сумму, он присвоил ценные предметы из сокровищницы Храма, чтобы подкупить царских чиновников. Ония упрекнул его и был убит по его приказу.

Этот факт озлобил евреев. Менелая обвинили в святотатстве, но, поскольку он обладал большим влиянием, дело было прекращено, а его противники казнены. Эти события еще больше разъярили евреев, и когда в 170 году до нашей эры Антиох находился в Египте, занятый войной, евреи восстали из-за ложного сообщения о его смерти. Антиох вернулся и жестоко отомстил, разграбив город и осквернив Храм. Два года спустя он послал своего военачальника Аполлония наказать мятежников, и тот сделал это самым жестоким образом. В то же время в Иерусалиме была построена мощная крепость, и практика еврейской религии, особенно соблюдение субботы и диетических законов, а также изучение Торы были запрещены на том основании, что они, как правило, держали евреев в стороне от их соседей. В то же время в Храме был воздвигнут алтарь Зевсу, а в различных городах - другие языческие алтари. Евреи были вынуждены под страхом смертной казни приносить жертвы греческим богам.

Благочестивый народ бежал из Иерусалима в пустыню, чтобы избежать исполнения приказа царя. Среди лидеров тех, кто был полон решимости скорее умереть, чем отказаться от своей религии, был Маттафия, престарелый священник из семьи Хасмонеев. В маленьком городке

Модиин он убил еврея, который готовился принести жертву на языческом алтаре, и был послан офицер для исполнения королевского указа. Это послужило сигналом к восстанию. У Маттафии было пятеро сыновей, из которых Иуда, прозванный Маккавеем, был предводителем в битве. Иудасобрал вокруг себя небольшое количество верующих и преуспел в победе над различными военачальниками и, наконец, над вице-королем Лисиасом. Затем он вошел в Иерусалим, удалил все следы идолопоклонства из Храма и заново посвятил его служению Богу в 165 году до н.э. Вскоре после этого, в 164 году до н.э., Антиох IV умер, и ему наследовал его сын, Антиох V, еще мальчик, при котором Лисий правил в качестве регента. Последний, испытывая много трудностей, с которыми приходилось бороться, предоставил евреям свободу вероисповедания. Однако вскоре он и молодой царь были убиты, и Деметрий I, племянник Антиоха IV, вззошел на трон в 162 году до н.э.

Деметрий продолжал давать евреям свободу вероисповедания, но назначил первосвященника по имени Алкимус, которого народ невзлюбил, и поэтому восстание началось заново. Иуда победил полководца Никанора в 161 году до н.э., но год спустя он пал в битве, и ему наследовал его брат Ионафан. Тем временем Сирия была разорвана на части из-за постоянных восстаний, вызванных различными претендентами на трон, каждый из которых пытался привлечь евреев на свою сторону, чтобы получить свободу действий в борьбе со своими соперниками. Таким образом, сирийский царь утвердил Ионафана в качестве первосвященника (153 г. до н.э.), но позже, испытывав недоверие, был убит сирийским правителем Трифоном (143 г. до н.э.). Ему наследовал последний оставшийся в живых сын Маттафии, Симон (143-135 гг. до н.э.). Симон изгнал сирийский гарнизон из крепости в Иерусалиме и был утвержден не только в качестве первосвященника, но и в качестве правителя евреев. Он проявил свой суверенитет, выпустив монеты со своим именем.

Римляне, которые были рады видеть ослабление власти сирийского царя, заключили с ним союз, и таким образом Израиль снова стал независимым государством. Симон был убит Птолемеем, своим собственным зятем, и ему наследовал его сын Иоанн Гиркан (135-105 гг. до н.э.), который принял титул царя и в то же время был первосвященником. Сирийское царство было полностью расчленено, и Иоанн Гиркан с помощью римлян объединил под своим скипетром не только евреев, живших в Палестине, но и завоевал те части страны, которые были населены другими народами. Идумеи и самаряне были насильственно обращены в иудаизм. С ростом могущества нового царства религиозная жизнь правящих классов ослабла, и царь оттолкнул от себя тех людей, которые ранее были самыми ревностными сторонниками восстания Маккавеев. Были сформированы две партии, одна, названная саддукеями, в честь первосвященника Садока, симпатизировала правительству, в то время как другая, фарисеи, стала его противником. Фарисеи (сепаратисты) верили в свободу только как в средство защиты своей религиозной жизни и поэтому выступали против царя, который растрачивал ресурсы страны на завоевательные войны.

Гиркану наследовал его сын Аристокбул, с правления которого начался период семейных распрей и дворцовых интриг. Он приказал убить своего брата Антигона и вскоре умер, правив всего один год (105-104 до н.э.). Его преемником стал его брат Александр Джаннай (104-78 до н.э.). Наивысшей целью последнего было стать завоевателем, и он вел постоянные, но безуспешные войны с арабскими вождями, египтянами и другими соседями. Народ восстал

против него, но он подавлял все восстания с особой жестокостью, и однажды приказал убить шестьсот паломников во дворе Храма. Особенно сильно он ненавидел фарисеев.

После его смерти на трон взошла его жена Саломея Александра (78-69 гг. до н.э.). Она заключила мир с фарисеями, лидер которых Симеон бен Шетах был ее братом, и ее правление было счастливее, чем правление ее мужа. После своей смерти она оставила двух сыновей, Гиркана II и Аристобула, из которых первый должен был стать верховным жрецом, а второй - царем. Но вскоре они поссорились, и Гиркан, который был орудием в руках Антипатра, идумеянина, его советника, провозгласил себя царем. В ходе последующей гражданской войны Помпея, римского полководца и государственного деятеля, попросили выступить в качестве арбитра. Он завоевал Иерусалим, вошел в Храм и выступил в пользу Гиркана, который, однако, не был провозглашен царем, но получил титул этнарха. Аристобул был отправлен в Рим, и населенные сирийцами города были присоединены к провинции Сирия (60 г. до н.э.). Сын Аристобула, Александр, зять Гиркана, восстал, но потерпел поражение в 57 г. до н.э. В следующем году Аристобул бежал из Рима и организовал восстание, но вскоре потерпел поражение и был отправлен пленником в Рим вместе со своим сыном Антигоном.

Красс, наместник Сирии, вошел в Храм и разграбил сокровищницу (54 г. до н.э.). Вскоре после этого он пал в битве, и евреи снова восстали, но восстание было жестоко подавлено, 30 000 человек были проданы в рабство (53 г. до н.э.). Цезарь, который теперь был правителем Рима, освободил Аристобула, чтобы использовать его против своего соперника Помпея, но Аристобул был отравлен, а его сын Александр казнен (49 г. до н.э.). Гиркан и Антипатр присоединились к Цезарю, который утвердил первого в звании этнарха и наградил высокими наградами Аристобула. последний (47 год до н.э.). Сын Антипатра, Ирод, был назначен губернатором Галилеи и в качестве такового казнил лидера повстанцев Езекию и подавил восстание. Вызванный в Синедрион за казнь гражданина без суда, он бросил вызов суду, зная, что пользуется поддержкой римлян. После убийства Цезаря Антипатр присоединился к Кассию, но сам был убит (42 г. до н.э.). Его сыновья, однако, остались у власти, и после битвы при Филиппах они присоединились к Антонию, который утвердил их в качестве правителей (42 г. до н.э.). Антигон, сын Аристобула, теперь вернулся с помощью парфян, врагов Рима, и был назначен первосвященником, снова объединив достоинство царя и первосвященника (40-37 гг. до н.э.). Ирод бежал в Рим, где Сенат назначил его царем Иудеи. Вернувшись в Палестину, он победил Антигона и правил как царь (37-34 гг. до н.э.). Он женился на Мариамне, внучке Гиркана и Аристобула, и назначил ее брата Аристобула верховным жрецом. Завидуя его популярности, он вскоре после этого устроил на него покушение.

Правление Ирода было отмечено своим великолепием, но народ ненавидел его за крайнюю жестокость. По его приказу были убиты его жена Мариамна, трое его сыновей, старый первосвященник Гиркан II и другие члены его семьи. Его непопулярность росла, несмотря на то, что страна процветала и что он перестроил Храм в великолепном стиле. Как потомок идумеев, которых Гиркан I обратил в иудаизм, он считался чужеземцем, удерживавшим свою власть только благодаря помощи Рима. С этого времени название Эдом стало синонимом Рима в еврейской литературе.

Ирод оставил трех сыновей: Архелая, Ирода Антипу и Филиппа, между которыми он разделил свою империю. Архелай получил Иудею, Самарию и Идумею. Он должен был проживать в Иерусалиме и носить титул царя. Ирод Антипа получил власть над Галилеей, а Перея и Филипп

получили северный округ; оба должны были называться тетрархами. В царстве Архелая сразу же вспыхнуло восстание, и 3000 человек были убиты во дворе Храма. Когда он отправился в Рим, чтобы получить подтверждение своего титула, вспыхнуло очередное восстание из-за жестокости римского командующего, и снова было убито большое количество людей, а Храм разграблен. Губернатор Вар был вызван из Сирии, чтобы подавить соребование, и сделал это с большой жестокостью. Римский император Август утвердил Архелая правителем Иудеи, но отказал ему в титуле царя; его называли просто этнархом. Не имея возможности контролировать людей, которые ненавидели его, он был свергнут и сослан в Галлию, а его земля вошла в состав римской провинции Сирия (6 год н.э.). Римские правители осуществляли произвольное и деспотическое правление. Перепись населения, проведенная по приказу Квирина, встретила ожесточенное сопротивление и едва не привела к открытому восстанию. Была сформирована партия зелотов под руководством Иуды, сына Езекии, которого казнил Ирод. Их целью было свергнуть римское правление, и с этой целью они начали террор против всех людей, которые, как предполагалось, симпатизировали Риму, и убийства были обычным делом.

Один из самых жестоких римских правителей, Понтий Пилат (26-36), всячески разжигал религиозные чувства народа и при малейшем проявлении сопротивления приказывал массово убивать его. В Рим было направлено множество жалоб, и в конце концов его отозвали. Сообщается, что при его администрации состоялась казнь Иисуса. Император Калигула (37-41), типичный страдающий манией величия, приказал установить свой бюст в Храме. Петроний, военачальник, сообщил, что невозможно выполнить этот приказ, не подтолкнув народ к открытому восстанию, и поэтому Калигула изменил свое требование. Только его убийство предотвратило восстание народа. Он был другом Агриппы, сына Аристокла, и внука Ирода и Мариамны, и осыпал его своими милостями. Впервые Агриппа был назначен преемником своего дяди Филиппа с титулом царя в 37 году. После смерти Ирода Антипы к его владениям была присоединена Галилея, и, наконец, император Клавдий, вступив на престол в 41 году, передал ему также Иудею, так что он, таким образом, получил полное наследие своего деда Ирода. Будучи любимцем Рима, Агриппа был любим народом, но он умер в расцвете сил в 44 году. Его брат Ирод, который был его преемником, не обладал никаким другим правом, кроме как назначать первосвященника; точно так же сын Агриппы, Агриппа II, хотя и был удостоен титула царя, практически не имел власти. Ибо после смерти Агриппы I Палестина снова оказалась под властью римских правителей, семеро из которых занимали свои посты с 44 по 66 год и делали все возможное, чтобы довести народ до отчаяния жестокими казнями и вопиющим пренебрежением к религиозным чувствам. Царство террора продолжалось, партия под названием сикарии из Сики, кинжал, который они всегда носили под одеждой для наказания тех, кого подозревали в симпатиях к римлянам, поднялась и распространила анархию по всей стране.

Последний из губернаторов, Гессий Флор, был худшим из всех, кто занимал этот пост. Его вымогательства и убийства повергли людей в отчаяние. Особенно в Кесарии, где большинство населения составляли греки и постоянно нападали на евреев, он отказался предоставить им защиту. Агриппа II предпринял попытку умиротворить евреев и убедить их направить в Рим комиссию, но безуспешно. Ежедневные жертвоприношения от имени императора были прекращены, и было объявлено открытое восстание (66).

Евреи укрепили Храм, захватили несколько римских фортов, в том числе иерусалимский, и Цестий Галл, военачальник Сирии, потерпел поражение. Веспасиан, самый способный полководец римской армии, был назначен командующим и начал войну в Галилее, где революционными силами командовал известный историк Иосиф Флавий (67). Иосиф Флавий был осажден в крепости Иотопат и после нескольких недель упорных боев сдался. Осенью 67 года вся Галилея оказалась в руках римлян.

В 68 году Веспасиан завоевал земли к востоку от Иордана, в то время как в Иерусалиме продолжалось царство террора, и zeloty растрачивали свои силы в кровопролитной гражданской войне. Тем временем в Риме вспыхнула революция, и Нерон покончил с собой (68). Три императора быстро сменяли друг друга, и внутренние неурядицы заставили Веспасиана тянуть время в своей войне. Но к 69 году он завоевал всю землю, за исключением Иерусалима и трех укрепленных городов, удерживаемых патриотами. В этом году он был провозглашен императором и отправился в Рим, оставив работу по продолжению войны своему сыну Титу.

Тит начал осаду Иерусалима в апреле 70 года, и сразу же внутренние распри прекратились, осажденные делали все возможное, чтобы защитить это место. Титу приходилось брать город шаг за шагом. Наконец, 10 августа Храм, последнее убежище патриотов, был взят штурмом и уничтожен огнем. Те, кто выжил, укрепились в верхнем городе и продолжали сопротивление до 7 сентября. Согласно Иосифу Флавию, 1 100 000 человек погибло на войне, а 97 000 были взяты в плен и проданы в рабство или отведены в цирк, где их разорвали на куски дикие звери. Семьсот человек, отобранных из самых знатных семей, были доставлены в Рим, чтобы их показали со священными сосудами, захваченными в Храме во время триумфального шествия. В память о победе была воздвигнута триумфальная арка, которая до сих пор стоит в Риме. Тит оставил осаду трех оставшихся крепостей своим военачальникам. Они потратили еще три года на их подавление, Массادا, последняя, пала в 73 году. Последние защитники этого места покончили с собой, чтобы римляне не захватили их живыми. Так исчезли последние остатки независимого еврейского царства, основанного Маккавеями.

ГЛАВА II ОТ РАЗРУШЕНИЯ ИЕРУСАЛИМА (70) ДО ЗАВЕРШЕНИЯ МИШНЫ (200)

Разрушение Иерусалима ввергло еврейский народ в ужасный кризис. Хотя евреям, как отдельным людям, жилось не хуже, чем в предыдущие сто тридцать лет, Иудея теперь была провинцией Римской империи.

Единственным новым законом, вступившим в силу после разрушения Иерусалима, был особый налог в размере двух драхм, который должен был платить каждый мужчина. Этот налог, называемый “Fiscus Judaicus”, заменил половину шекеля, которую ранее платил каждый еврей мужского пола в казну Храма, согласно раввинскому толкованию Закона в книге Исход xxx, 11-16. Часть евреев была продана в рабство; некоторые отправились в Рим, где пополнили общину, существующую там со второго века до нашей эры, и где у них было несколько синагог и

катакомб, используемых в качестве кладбищ. Другие снова эмигрировали в Вавилонию, где еврейское поселение существовало со времен разрушения Иерусалима Навуходоносором, или поселились на северном побережье Африки и на островах Средиземного моря.

При Домициане, брате и преемнике Тита (81-96), дань “Fiscus Judaicus” взималась с большой строгостью. Домициан был совершенно враждебен к евреям; однако в его правление еврейская пропаганда в Риме усилилась, и люди, принадлежащие к высшему классу общества, среди них Флавий Клеменс, племянник императора, и его жена Клементина, были обращены в иудаизм. Флавий Клеменс был казнен, а его жена сослана за смену веры, поскольку римский закон считал это преступлением и называл это атеизмом. Дион Кассий, римский историк, говорит о классе людей, которые не были евреями по происхождению, но приняли еврейскую религию. Аналогичные доказательства существования еврейской пропаганды можно найти в Новом Завете (Матфея xxiii, 25), где фарисеи осуждаются за их усилия по обращению в веру, и в ежедневном богослужении, состоящем примерно из ста человек, в котором возносится специальная молитва за обращенных.

Говорят, что при императоре Нерве (96-98) “Fiscus Judaicus” был упразднен.

При Траяне (98-117) серьезные восстания евреев произошли в Египте, на Кипре, в Кирене и Месопотамии. О причинах беспорядков и сражениях восстания мы ничего определенного не знаем. Однако можно сказать, что, по всей вероятности, репрессивное налогообложение, жестокое обращение с народом со стороны римских чиновников и традиционная вражда между евреями и грекоязычным населением Востока были причинами этих постоянных трений. Траян послал своего полководца Квайета подавить восстание и назначил его губернатором Палестины. Восстание все еще продолжалось, когда Адриан взошел на трон (117-136). Сначала он был дружелюбен к евреям и начал восстанавливать Храм, надеясь этим примирить их. Этот новый Храм, однако, должен был быть посвящен Юпитеру Капитолийскому, который, как верил Адриан, также был Богом евреев, хотя и носил другое имя. Однако, поскольку евреи не были готовы принять это условие, Адриан прибегнул к жестоким религиозным преследованиям. Он запретил соблюдение субботы, обрезание и изучение Закона. Результатом стало еще одно восстание под руководством Симеона Бар Козибы, который принял имя Бар Кохба - “Сын Звезды” - со ссылкой на пророчество о звезде, которая поразит врагов Израиля (Числ. xxiv, 17). Бар-Кохба, который называл себя князем Израиля и чеканил монеты со своим именем, пользовался поддержкой священника Элеазара из Модиина и раввина Акибы. Подробности этой войны неизвестны. Однако оно длилось более трех лет (132-135), а затем было подавлено Тинием Руфом и Юлием Севером, последний был вызван из Великобритании, чтобы отвести часть войск против повстанцев. Победа была полной. Все, что осталось от Иерусалима после его разрушения Титом, было уничтожено. Город был назван Элия Капитолина, в честь Адриана, чье первое имя было Элий, и в честь Юпитера Капитолийского, в честь которого был возведен Храм, построенный на месте древнего Храма Соломона. Над одними из городских ворот Адриан поместил голову свиньи, и евреям был запрещен вход в город. Очень много евреев было убито в боях, а многие пленные, включая самых выдающихся духовных лидеров восстания, таких как раввин Акиба, казнены. Средневековая легенда говорит о десяти мучениках и приводит список, который, однако, включает людей, живших в разные эпохи.

Со смертью Адриана и наследованием трона Марком Антонином Пием (136-161) произошли перемены к лучшему. Нам сообщили, что по представлению видных евреев Антонин отменил

жестокие законы, принятые его предшественником. Еврейские легенды сохранили имя Антонина Пия как одного из самых добрых правителей, и они представляют его как близкого личного друга Иуды-Патриарха, как большого поклонника иудаизма и даже как тайного новообращенного.

О следующих императорах известно лишь несколько разрозненных фактов. При Марке Аврелии, философском авторе (161-180), который в одном случае с презрением отзывался о евреях, мы слышим о рабе по имени Каллист, приговоренном к каторжным работам на рудниках Сардинии за то, что он помешал богослужению в синагоге.

При Септимиусе Севере (193-211) мы узнаем об участии евреев в восстании, а эдикт, принятый в 204 году, объявлял переход из иудаизма в христианство преступлением. Очевидно, это было сделано для того, чтобы остановить быстрый прогресс христианства. Говорят, что Александр Север (222-235) был очень благосклонен к евреям, а его мать Маммея, которая была регентшей в первые годы его правления, как говорят, была благосклонно настроена к еврейской религии. В комнате Александра стояла статуя Авраама, а на стене было начертано знаменитое изречение Гиллеля: “То, что ненавистно тебе, не делай своему ближнему”. У евреев Рима была синагога, которая была названа Синагогой Севера в его честь; он подарил ей свиток Торы, привезенный из Иерусалима. Толпы в Александрии и Антиохии, всегда враждебные евреям, называли его Архисинагогосом, “главой синагоги”.

Духовная жизнь евреев после разрушения Храма получила сильнейший импульс от Иоханана бен Заккая из Джабнеха (Джамния), которого легенда делает учеником Гиллеля и членом Синедриона в Иерусалиме во время разрушения Храма. Легенда далее гласит, что ему удалось бежать из Иерусалима во время осады в то время, когда zeloty в городе никому не позволяли покидать его, и что он пришел к Веспасиану, которому предсказал свое восшествие на римский престол, за что последний из благодарности позволил ему открыть школу и учредить Синедрион в Иавне. Во всяком случае, в то время Джабнех стал духовным центром иудаизма. Различные постановления, изданные Иохананом бен Закаем, свидетельствуют о его желании привести древние традиции в соответствие с условиями, сложившимися после разрушения Храма. Таким образом, понятно, что он приказал трубить в шофар в Явне, даже если Новый год приходился на субботу; раньше это делалось только в Иерусалимском храме.

Его преемником был Гамалиил, обычно называемый Гамалиилом II, Гамалиилом старшим или Гамалиилом Иавнехским (100-130). Он был праправнуком знаменитого Гиллеля, который, согласно традиции, был президентом Синедриона во времена царя Ирода (Гиллель, Симеон, Гамалиил, Симеон, Гамалиил). В работе по приведению традиции в соответствие с требованиями времени Гамалиил пошел по стопам Иоханана бен Заккая. Его основная деятельность заключалась в организации общественного богослужения. Ему приписывается введение ежедневной молитвы (Тфиллах), восемнадцати благословений (Шемон Эсрех), к которым позже в своей жизни он добавил еще одно, содержащее прошение против сектантов (Миним). Он также сочинил молитву после трапезы и Пасхальную агаду. Далее он всеми возможными способами стремился укрепить авторитет президента, или Nasi, или Аббет-Дина Синедриона, особенно заявляя о своем исключительном праве на исправление календаря. При толковании закона он занял снисходительную позицию, настаивая больше на духе, чем на букве.

Противниками его иерархических тенденций были Элиэзер бен Гирканос и Иисус Навин бен Ханания; Акиба занимал неопределенную позицию между двумя партиями. Элиэзер, который, по-видимому, благосклонно относился к христианству, возражал против фиксированного ритуала, но в остальном был строг в своем толковании закона и твердо верил в авторитет традиции. Из неясных сообщений мы узнаем, что он был отлучен от церкви Гамалиилом, своим шурином. Иисус Навин был категорически против христианства и иерархических тенденций Гамалиила, и его суровое обращение со стороны последнего вызвало противодействие, в результате чего Гамалиил был отстранен от должности, а на его место назначен Элеазар бен Азария. Но позже произошло примирение, и Гамалиил был восстановлен в должности.

Акиба, ученик Элиэзера, был самым строгим противником христианства, и особенно принципа, который провозглашает, что закон - это всего лишь символ, а также требования, чтобы евреи отказались от своей национальной самобытности. Его неприятие символического толкования закона привело его к его буквальному толкованию, основанному на мнении, что каждое слово и буква Торы должны быть объяснены независимо от контекста. Он также был ревностным сторонником национальной независимости Израиля и поэтому стал духовным лидером восстания Бар-Кохбы. Когда он сказал: "Возлюби ближнего твоего, как самого себя; это фундаментальный принцип Торы", он, вероятно, выразил свои националистические чувства. Очевидно, чтобы подчеркнуть универсальность иудаизма, Симеон бен Азай, современник Акибы, говорит, что слова "Это книга поколения Адама" являются фундаментальными принципами Торы. Принципу толкования Торы рабби Акибы воспротивился его современник, рабби Ишмаэль, который говорит, что Тора говорит на языке людей; то есть каждый текст должен быть объяснен в его контексте. Важной фигурой того времени, по-видимому, был Элиша бен Абуя, которого называют Ахером Отступником. Истории, рассказываемые о нем, легендарны до такой степени, что невозможно понять, сколько исторических фактов лежит в их основе, если таковые вообще имеются.

Восстание Бар-Кохбы и последующий запрет на изучение права на некоторое время прервали развитие религиозной доктрины. Однако вскоре, после восшествия на престол Антонина Пия в 136 году, изучение права было возобновлено. Синод выдающихся раввинов, которые в основном были учениками Акибы, собрался в Уше и принял несколько резолюций, в основном касающихся гражданского права, которых требовали требования времени. Одно из них предусматривает, что каждый должен отдавать одну пятую часть своего дохода на благотворительность, таким образом направляя две десятины, ранее выделявшиеся на жертвоприношения на нужды левитов или бедных, на общественные нужды. В другой резолюции говорилось, что каждый отец обязан обеспечивать своего сына до тех пор, пока последнему не исполнится двенадцать лет. Духовными лидерами той эпохи были раввин Меир, Иуда бар Илай и Хосе бар Халафта, а должность Наси была передана сыну Гамалиила, Симеону бен Гамалиилу II (140-170). Последнему, в свою очередь, наследовал его сын, Иуда Ханаси, по имени Рабби, или Раббену-Хакадош, который, согласно легенде, родился в день смерти рабби Акибы (135-216). Ему принадлежит составление Мишны, или компендиума раввинского закона.

Слово Мишна происходит от Мишне Тора (повторение закона), названия Второзакония. Этому сборнику предшествовали другие, меньшего масштаба, которыми мы не располагаем. В честь своих авторов они называются Мишной рабби Акибы, Мишной рабби Меира и Мишной рабби Натана. Целью кодекса, составленного Иудой Ханаси, было собрать воедино весь раввинский закон. Авторитеты, цитируемые в Мишне, называются Танаим, от תנאים, что по-арамейски

означает **משנה** причем последнее является словом, производным от Мишны. Мишна задумывалась не как свод законов, а как сборник для его изучения. Однако вскоре она была принята как непогрешимая книга законов и, как полагали, основана на ранней традиции, восходящей к самому Моисею.

ГЛАВА III

ЭПОХА ТАЛМУДА (200-600)

Постоянный прогресс христианства в Палестине оказал неблагоприятное влияние на положение еврейского населения, и евреи начали эмигрировать в Вавилонию в постоянно растущем количестве. Последняя страна тем временем перешла от владычества парфян к владычеству неоперсов, или парсов (225). Они сбросили иго иностранных захватчиков, действовали подобно другим в аналогичных условиях и установили правительство, отличающееся религиозным и национальным фанатизмом, от которого евреи очень жестоко страдали. Парсы, поклонявшиеся огню, не позволяли евреям зажигать свет в субботу во время их траура, который включал самые короткие зимние дни, и, следовательно, ханукальные огни также были запрещены. Другой запрет, который особенно возмущал евреев, был направлен против погребения умерших, что не допускалось религией парсов.

В то же время Римская империя, все больше переходя под власть христиан, становилась враждебной по отношению к евреям. О Диоклетиане (284-305) сообщается, что, хотя он пытался подавить христианство, он разрешил евреям свободу вероисповедания. Другая история, рассказанная о нем, о том, что он приказал Иуде Ханаси предстать перед ним в субботу, желая наказать его за оскорбление, которое он перенес от еврейских мальчиков, будучи свинопасом, очевидно, легендарна. Константин (305-337), устранивший все недостатки, от которых страдали христиане, и, согласно некоторым авторам, сам исповедовавший христианство, издал первый эдикт, дискриминировавший евреев. Этот закон запрещал обрезание рабыни, и нет никаких сомнений в том, что он был направлен на пресечение пропаганды иудаизма.

Говорят, что Юлиан Отступник (361-363), желавший подавить христианство и пытавшийся вновь ввести утонченное поклонение старым богам, пытался восстановить Иерусалимский храм. Церковные историки говорят нам, что землетрясение и подобные несчастные случаи сделали это невозможным. Однако не исключено, что весь отчет был просто выдумкой, чтобы показать, что Храм никогда не сможет быть восстановлен и что все попытки бороться с христианством должны быть тщетными.

Дискриминация евреев усилилась, когда Феодосий издал Равеннский эдикт (380 г.), который сделал исповедание христианства обязательным требованием для всех, кто занимал государственные должности. После смерти Феодосия Римская империя была разделена на Восточную и Западную империи. Палестина и большинство евреев находились в Восточной империи со столицей в Константинополе; и они оставались подчиненными этому правлению до тех пор, пока Святая Земля не была завоевана мусульманами в 634 году.

Юридическое отношение к евреям в обеих частях империи было враждебным, но власти пытались защитить их жизни и имущество от постоянно усиливающихся нападений толпы. Такие вспышки происходили особенно в греческих городах Востока. Кирилл, епископ Александрийский, и святой Симеон Столпник, которые в течение многих лет жили на столпе, разжигали религиозный фанатизм масс, настраивая их против евреев. Эти нападения привели к человеческим жертвам и потере имущества, и когда императоры издали приказы, требующие наказания незаконных элементов, церковные лидеры осудили эти действия как свидетельство пристрастия к евреям. При императоре Юстиниане (527-565) мы впервые слышим о вмешательстве светских властей во внутреннюю религиозную жизнь евреев. Эдикт этого императора запрещал чтение Второзакония в синагоге. Это слово является буквальным переводом слова Мишна, но поскольку Мишна не могла быть прочитана в синагоге, мы должны предположить, что имеются в виду другие раввинские произведения или Таргум.

Византийская империя часто вела войны со своим персидским соседом, и одна из них, которая грозила стать очень критической, произошла при императоре Ираклии (622-628). В этом иудеи сначала встали на сторону персов, но когда император, направлявшийся на Восток, появился в Палестине, он пообещал им амнистию, если они присоединятся к его делу. Они это сделали. По возвращении он нарушил свое обещание, монахи заверили его в божественном прощении за это нарушение веры и сурово наказали евреев за их дезертирство.

РЕЛИГИОЗНАЯ ИСТОРИЯ ТОЙ ЭПОХИ

Должность патриарха оставалась наследственной в доме Иуды Ханаси, пока эта должность не была упразднена указом императора Феодосия II (около 420 года). Преемниками Иуды Ханаси были Гамалиил III, Иуда II, Гамалиил IV, Иуда III, Гиллель II, Гамалиил V, Иуда IV и Гамалиил VI. Эти патриархи, однако, не были выдающимися учеными, и хотя они были религиозными главами общины, прерогативы президента Тивериадской школы были переданы известному ученому. Таким образом, Иуда Ханаси сам назначил своего сына Гамалиэля своим преемником перед смертью, но раввин Ханина был назначен президентом школы. Вероятно, глава этой школы председательствовал также на судебных заседаниях, так что он был Аббет Дином; Наси, который ранее пользовался этими прерогативами, был представителем еврейской общины только благодаря достоинству своей должности.

Выдающимися среди учеников Ханины были Йоханан бар Наппаха, Симеон бен Лакиш и Элеазар бар Падат (250-280). Даже в этот период Мишна уже считалась богооткровенным законом, который учитель мог только объяснить, но не изменить. Поэтому мы очень часто находим их имена в Талмуде в начале обсуждения того или иного отрывка Мишны. Они ввели период палестинских амораим, как называют ученых, следовавших за эпохой Мишны, в отличие от учителей Мишны, известных как Танаим. К школе Йоханана принадлежат все выдающиеся палестинские раввины следующего поколения. Видный среди них Аббаху Кесарийский. Он известен не только как толкователь закона, но и как полемист против христианства.

Тверия продолжала оставаться центром еврейской духовной жизни, и довольно много молодых ученых из Вавилонии приезжали туда, чтобы закончить свое обучение; некоторые из них остались в Палестине. Об учителях четвертого века известно немногим больше, чем их имена. Однако особо упоминается раввин Хосе, которому приписывается окончательная редакция Палестинского талмуда (350). Примерно в это же время Гиллель II отказался от единственной

ощутимой привилегии Наси - объявления календаря. Вместо того чтобы объявлять високосный год всякий раз, когда было необходимо отложить празднование Пасхи, были установлены фиксированные правила для календаря. Таким образом, стало необходимым сохранить вторые праздники, которые отмечались в тех местах, куда посланники Наси не смогли добраться вовремя. Однако Гиллель постановил, что эта практика стала освященной традицией и что даже отныне евреи, живущие за пределами Палестины, должны продолжать отмечать два праздника.

Когда, наконец, должность патриарха была упразднена, Палестина утратила свое место духовного центра иудаизма. Изучение закона пришло в упадок, и с середины четвертого века мы обнаруживаем, что в Палестине изучение ограничивается гомилетическими и экзегетическими трудами, отчасти из-за разногласий с христианами. Некоторые из их величайших учителей, такие как Иероним, переводчик Библии на латынь, были учениками палестинских раввинов. Были составлены сборники гомилетических объяснений; они называются мидрашами. Самым старым из этих сборников является мидраш Рабба к книге Бытия, составленный в седьмом веке.

БАВИЛОНИЯ

Хотя в пятом веке до нашей эры Ездра уже упоминается как толкователь закона, пришедший из Вавилона, хотя говорят, что Гиллель прибыл в Палестину также из Вавилона в первом веке до нашей эры с репутацией ученого, и хотя цитируется Иуда Ханаси, сказавший, что единственным человеком, превосходство которого он признавал, был Хуна, экзиларх Вавилона, мы не находим отчетливых следов литературной деятельности в Вавилоне до третьего века. В то время двое мужчин были известными учеными: Авва Арека, по имени Раб, и Самуил. Оба провели некоторое время в Палестине, обучаясь у Иуды Ханаси. Раб был членом комитета, который помогал Иуде Ханаси в составлении Мишны. Прежде чем он покинул Палестину, он был рукоположен Иудой Ханаси несколько ограниченно, поскольку существовало правило, согласно которому все prerogatives членов Синедриона не могли осуществляться за пределами Святой Земли. Вероятно, по этой причине Иуда Ханаси отказался рукоположить Самуила. Раб преподавал в Суре, а Самуил - в Нехардее. Оба эти места на протяжении веков были резиденциями выдающихся школ.

В то время Раб считался величайшим авторитетом в области ритуального права, в то время как Сэмюэль считался сведущим в гражданском праве. Решения Раба характеризуются строгим толкованием закона, особенно в отношении Песаха. Самуил больше соответствовал духу времени. От него мы получили знаменитое решение, которое делает гражданское законодательство страны обязательным для израильтян в качестве религиозной обязанности. Он также частично отменил те законы о годичном отпуске, которые устарели, такие как списание долгов. Он также заявил, что в праздновании вторых праздников нет необходимости. Далее он изложил принцип, согласно которому Месссианское пророчество просто означало политическую независимость евреев, а не изменение состояния человечества.

К следующему поколению (250-300) принадлежат Нахман бар Иаков, который реформировал судебную процедуру, введя клятву в случаях, когда ранее клятва не требовалась, Хуна, Хисда, Шешет и Иуда бар Иезекииль, последний из которых был основателем новой школы Пумбедита, впоследствии самой известной из всех вавилонских школ, существовавших до середины XI века. Характерными чертами этого века были рост диалектики, пилпула и пренебрежение к изучению Библии. К следующему поколению принадлежат рабба бар Нахмани и Раб Джозеф.

Последний известен как автор или составитель арамейского перевода пророков (Таргум), скорее парафразы, чем перевода.

В следующем поколении мы имеем (350-380) Абадже и Раба, чьи учения цитируются как наиболее ярко выраженный тип острого диалектизма. Самым важным из вавилонских амораимов является Раб Аше (350-431), который составил комментарии и рассуждения к Мишне и таким образом стал вместе со своим преемником Рабиной (умер в 499 году) составителями Вавилонского талмуда. Преемники этих учителей называются сабораим (рассуждающие). Об их хронологии и деятельности мы ничего точно не знаем, за исключением того, что они жили в шестом и в начале седьмого века. Они упорядочили содержание Талмуда, разделив его на главы и добавив к ним несколько пояснительных замечаний.

ГЛАВА IV ОТ ВОЗНИКНОВЕНИЯ ИСЛАМА (622 г.) До ЭПОХИ КРЕСТОВЫХ ПОХОДОВ (1096 г.)

Евреи жили в Аравии задолго до времен Мухаммеда, возможно, еще в дохристианскую эпоху. Их образ жизни был похож на образ жизни арабов. Они были разделены на племена и имели укрепленные пункты, в которые они отступали в случае вражды со своими арабскими соседями. Как и у арабов, у них были свои воины, которые в то же время были поэтами. Известным человеком времен, предшествовавших Мухаммеду, был Самуэль ибн Адиджа. Он известен среди арабов как верный друг, потому что, когда арабский вождь, один из его друзей, искал убежища в своей крепости, он позволил убить своего сына, который находился в руках врага, вместо того, чтобы отдать беглеца в их руки.

Мухаммед часто общался с евреями и получил от них первый импульс к основанию новой религии вместо грубого культа старых арабов. Он придавал особое значение обращению евреев в новую религию, которая должна была стать универсальной теократией. С этой целью он перенял некоторые еврейские идеи, обычаи и способы богослужения, строгую монотеистическую идею, пост Йом Кипур и обращение в молитве к Иерусалиму. Евреи, однако, были оскорблены его чувственностью и высмеивали его за невежество. Поэтому он стал их врагом и после захвата одного из их фортвов убил сдавшихся жителей. Все остальные евреи были изгнаны из Аравии, которая должна была стать теократически управляемым государством, где допускалась бы только религия Мухаммеда.

При преемниках Мухаммеда, халифах, ислам быстро распространился на значительную часть Азии, и теократический принцип не мог быть сохранен. При Омаре (634-644), завоевавшем Иерусалим в 637 году, был провозглашен закон под названием "Завет Омара", регулирующий обращение с немусульманами. По этому закону евреи должны были платить подушный налог и были освобождены от военной службы. Несмотря на определенные ограничения, они наслаждались относительной свободой и, как доказывает литература того периода, приветствовали подъем ислама как избавление от гнета, которому они подвергались в христианских странах и в Персии. Они также рассматривали ислам как первый шаг к

осуществлению мессианского царства. Улучшение их положения было особенно заметно в Испании, которая была завоевана мусульманами в 711 году.

ГЕРМАНСКИЕ НАРОДЫ

Начиная с четвертого века, различные германские племена поселились на земле старой Римской империи и в пятом веке начали создавать независимые королевства в ее пределах, пока в 476 году последний император, который был правителем только номинально, не был свергнут. В Италии, где Теодорих основал королевство остготов в 493 году, к евреям относились справедливо, хотя Теодорих, фанатичный христианин, считал евреев нежелательным элементом. Он, однако, не допустил бы, чтобы к ним относились несправедливо, и когда толпа в Равенне разрушила синагогу в 519 году, он приказал городу возместить ущерб; за это он был сурово осужден Амброзием, епископом Милана. Евреи считали правление готов предпочтительнее правления византийцев, и в войне между этими двумя державами, которая закончилась падением готского королевства (555 г.), они помогали первым, и их храбрость при защите города Неаполя была высоко оценена греческими историками.

После короткого периода господства византийцев лонгбарды, другое германское племя, завоевали Италию в 568 году. Они, по-видимому, не проявляли никакого интереса к евреям, поскольку их правление было ограничено представителями их собственной национальности. Евреи, как римские граждане, находились под властью римского правительства, которое, поскольку византийцы не могли осуществлять никакой власти, было почти полностью оставлено в руках римского епископа, высшего местного сановника. Из записей этого периода мы располагаем информацией об отношении папы Григория I (590-604) к еврейским делам. Естественно, не испытывая симпатий к евреям, он настаивал на том, чтобы с ними обращались справедливо. Таким образом, он приказал снять крест, который еврей, обратившийся в христианство, установил в синагоге назло евреям, а когда синагога была преобразована в церковь, он распорядился выплатить компенсацию ее бывшим владельцам. Но он очень часто порицал франкских королей за то, что они позволяли евреям занимать государственные должности и держать христиан-рабов.

ФРАНЦИЯ

Короли Меровингов, завоевавшие Древнюю Галлию в 496 году, были первыми из германских правителей, принявшими римско-католическую религию. Все остальные были арианами. В шестом веке они доброжелательно относились к евреям; мы слышим о евреях по имени Приск, фаворите короля Хильперика (561-584), которого этот король любил так сильно, что пожелал обратить его в христианство. Однажды Приск очень свободно обсуждал религиозные проблемы в присутствии короля с епископом Турским Григорием и бесстрашно критиковал христианские догмы. Несмотря на заявления папы Григория I, франкские короли доверили евреям должности, такие как сборщик налогов, и позволили им торговать христианскими рабами. Однако церковные соборы еще в пятом веке приняли законы, запрещающие общественные отношения между христианами и евреями.

ИСПАНИЯ

Вестготы, правившие Испанией, относились к евреям хуже, чем к любой другой нации в то время. Все средневековые ограничения, такие как уединение евреев в определенных кварталах

и ограничение их богослужения, имели свое происхождение в этой стране. Часто мы слышим о законе, запрещающем евреям держать христианских рабов. Неоднократно евреев обращали силой, а иногда изгоняли целые общины. Епископ Севильи Исидор (560-630) написал книгу под названием “Против евреев”, которая была широко прочитана и переведена на разные языки. Его примеру подражали и в более поздние времена. Во Франкском королевстве Агобард, архиепископ Лионский (814-840), написал пять книг о евреях, названия которых свидетельствуют о его враждебности: “О наглости евреев”, “О необходимости остерегаться общения с евреями” и т.д. Он выступал против закона, запрещающего крещение рабов-язычников, принадлежащих евреям, и агитировал за их социальное уединение. Аналогичной была литературная деятельность Амолу, архиепископа Лионского (841-852), который написал книгу против евреев и посвятил ее императору Карлу III.

Сообщается, что Карл Великий (768-814) вызвал Калонимуса из Лукки в Майнц в качестве главного раввина всех евреев Германии; но это сообщение носит легендарный характер. Столь же недостоверны законы, приписываемые Карлу Великому, среди них тот, который налагает на евреев позорную форму клятвы. Закон сына Карла Великого Людовика (814-840) требовал, чтобы рынки проводились по воскресеньям, чтобы евреи могли посещать их.

Евреи в те дни были в основном торговцами, импортерами товаров из чужих стран и работоторговцами и выступали пионерами торговли в странах Западной и Северной Европы.

ЛИТЕРАТУРНАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ТОГО ПЕРИОДА

Улучшение положения евреев Испании, начавшееся с арабского завоевания этой страны в 711 году, дало о себе знать в их литературной деятельности. Особенно это было заметно в Кордовском халифате при Абдеррахмане (912-961). При своем дворе Хасдай ибн Шапрут приобрел известность и, подобно мусульманской знати того времени, собрал вокруг себя ряд выдающихся авторов и ученых. Среди них были Менахем бен Сарук и Дунаш ибн Лабрат, которые первыми заложили основы научной грамматики иврита. Их учениками были Иуда Хаюг и Мерван ибн Гана по имени Маринус. Центром еврейской учености по-прежнему оставалась Вавилония, где после завоевания персов мусульманами произошло возрождение образования.

Двумя основными школами были школы Суры и Пумбедиты, и во главе каждой из них стоял президент по имени שׁוֹרְקֵי תל. Тот, что был в Суре, был выше по рангу и назывался Гаон (превосходительство), титул, который позже был передан президенту школы в Пумбедите. Функция гаона заключалась в том, чтобы руководить обычным курсом обучения, Сидрой, и популярным курсом повышения квалификации под названием Калла, который проводился два раза в год в месяцы, предшествующие Песаху и осенним праздникам. Далее он выносил решения по важным делам, поступавшим к нему со всех уголков мира. До нас дошел ряд сборников этих решений, называемых Тешубот (Responsa). Они написаны частично по-арамейски, а частично по-арабски, в зависимости от языка, на котором был написан вопрос.

Гаон выдавал лицензии раввинам, или судьям, как их называли, потому что их главной функцией было выступать в качестве судей по гражданским делам. Эти лицензии были одобрены экилархом Реш Галутой, политическим главой общин Вавилонии, представляющим их перед правительством и назначающим гаона. Первый, в свою очередь, назначался халифом, и его должность, как правило, передавалась по наследству. Древнейшими литературными произведениями того периода являются сборники законов, касающихся часто встречающихся

вопросов, таких как литургия, траур, прием прозелитов и т.д. Они известны как “Малые трактаты” и обычно содержатся в девятом томе наших изданий Талмуда.

Другими сборниками закона являются "Халакот гедолот" Симеона Кайары, написанный в восьмом веке, и "Шилтот" Ахая из Шабхи, последний составлен в соответствии с Пятикнижием и содержит некоторые моральные уроки, помимо юридического изложения текста. Против составления этих трудов выступили гаונים, которые сочли их вредными для изучения закона и наносящими ущерб их собственному авторитету.

В девятом веке Цема Гаон написал первый талмудический словарь פֶּרֶשׁ. Его труд не дошел до нас, но большая его часть была включена в одноименный талмудический словарь, написанный Натаном Римским в одиннадцатом веке. Это название также было сохранено последующими составителями талмудических словарей, включая "Арух Комплетум" под редакцией Александра Кохута (1878-1892). В то же время Амрам Гаон составил первую литургию, Седер Раб Амрам, и, таким образом, является составителем нашего нынешнего молитвенника. Форма, в которой этот сборник дошел до нас, отличается от оригинала, вышедшего из рук его редактора, поскольку в нем найдено довольно много более поздних текстов, а порядок богослужений в нем не совсем идентичен ни одному из ритуалов, используемых в настоящее время. Тем не менее, сегодня это основа иудаистской литургии во всем мире.

К тому же периоду относится, вероятно, первая каббалистическая книга, которой мы располагаем, “Сефер Йезира” (Книга творения). Его можно назвать теософским трактатом, написанным языком и формой Мишны и основанным на философии пифагорейской и александрийской школ. Его предмет, естественно, делает его неясным; по крайней мере, с десятого века на него комментируют. Легенда приписывает его авторство рабби Акибе и даже таким библейским персонажам, как Авраам.

В девятом веке мы встречаем первые следы научной литературы. Видным здесь является Саадья Гаон (892-942), родившийся в Фаюме и названный в Суре Гаоном, что является довольно необычным событием. Его литературная деятельность распространяется на всю область еврейской литературы. Он писал комментарии к Библии, помимо арабского перевода, и на талмудические темы. Он также сочинял религиозные гимны, но наиболее важной из всех его работ является его "פֶּרֶשׁ לִי וְלִי" ("Догма и наука"), первая попытка научной апологии иудаизма с философской точки зрения. Его независимость привела его к конфликту с экзилархом Давидом бен Заккаем, диктату которого он не подчинился в вопросе, который считал несправедливым; в результате он был свергнут. Саадья утверждал, что этот акт был незаконным, и отлучил экзиларха от церкви. Последний оказался сильнее, и Саадья был вынужден отправиться в изгнание. Позже, однако, они помирились, и Саадья был восстановлен в должности (934).

Два последних сколько-нибудь значимых гаонима жили в Пумбедите. Ими были Шерира, умерший в 999 году, и его сын Хей Гаон, умерший в 1038 году. Из первых мы располагаем очень важным историческим трактатом о развитии раввинского права, известным как послание Шериры Гаон. Она была написана по просьбе человека из Марокко и была вдохновлена апологетическими мотивами, чтобы доказать, что закон передавался неизменным из поколения в поколение. От Хай Гаона у нас есть различные талмудические труды, множество ответов и

дидактическая поэма. Их современником был Самуэль ибн Хофни, писатель-рационалист, который отвергал веру в чудеса, описанные в Талмуде. В остальном эпоха гаонимов характеризуется слепой верой не только в Библию и Талмуд, но и в народные суеверия и в сохранение суеверных обычаев. Хэя сменил Езекия, который, пробыв на своем посту два года, был казнен халифом в 1040 году. После этого должность потеряла всякое значение. Найдены имена некоторых из тех, кто занимал посты после этого времени, но об их деятельности ничего не известно, и до нас не дошло ни одного литературного произведения той эпохи.

Слепая вера, характерная для периода гаонимов, вызвала значительное противодействие, кульминацией которого стало основание религиозной секты под названием караимы, 'יבן סנהדרין' "Сыны Библии". Их основателем был Анан бен Давид (760), который утверждал, что Библия является единственным авторитетом для веры и практики, и поэтому отвергал все раввинские законы. Его преемники основали общину в Иерусалиме и очень скоро распространились по Востоку. Наиболее выдающимися учителями караимов являются Бенджамин из Нехавенда и Салман бен Иерохам, последний из которых вел литературную полемику с Саадеей. Иуда Хадасси в тринадцатом веке написал ספר חמידות стандартное произведение караимского права, написанное рифмованной прозой. Другими важными учеными-караимами являются Аарон бен Элайджа, умерший в 1369 году, автор "ספר אורי", сборника религиозных законов, и "ספר חינוך", работы по религиозной философии.

В пятнадцатом веке Илия Башджази написал еще один сборник караимской религии под названием ספר חמידות. К этому периоду большая караимская община обосновалась в Литве, где Исаак Троцкий написал очень талантливый полемический трактат, направленный против христианства, известный как ספר חמידות. В 1698 году Якоб Тригланд, профессор Лейдена, навел справки о караимах посредством письма, адресованного их вождю и отправленного через посла в Польшу. Он получил ответ, 'אורי', написанный Мордехаем бен Ниссимом. Долгое время это был единственный источник информации по истории караимов. Последним сколько-нибудь значимым караимским автором был Абрахам Фиркович (1787-1874) из России, который обнаружил и опубликовал важные караимские документы. Некоторые из них, однако, он подделал в интересах караимов, утверждая, что караимы представляют первоначальный иудаизм, от которого отделились равваниты.

В то же время, когда произошел караимский раскол, хазары, татарское племя, были обращены в иудаизм. Сообщения о существовании еврейского королевства достигли евреев Западной Европы. Хасдай ибн Шапрут написал письмо с запросом по этому поводу. Он получил ответ от царя хазар, и эти два письма являются главным источником информации об этом замечательном событии. Ближе к концу десятого века царство хазар было завоевано русскими. Иуда Галеви, написавший свой "Кузари" около 1140 года, использовал историю обращения хазарского царя в форму философского диалога между ним и раввином, который обратил его в свою веру. Имевшиеся у него сведения о независимом еврейском государстве легли в основу фантастических сообщений, распространяемых авантюристом, который называл себя Эльдадом Хадани и выдавал себя за потомка одного из десяти потерянных племен. Их жилище и образ жизни он описал в книге. Он появился в десятом веке в Марокко, но ничего не известно о том, что в конечном итоге с ним стало.

В девятом веке начинается литература религиозных гимнов, пиют. Их авторов называют пайетаним (поэты). Их работы характеризуются произвольным обращением с грамматикой иврита, созданием новых слов в произвольном стиле и, наконец, неясными намеками на мидраш. Старейшие из этих поэтов - Хосе бен Хосе и Джаннаи. Их преемник, Элеазар бен Каллир, самый плодовитый из всех. О его жизни мы ничего не знаем с уверенностью.

Литературная деятельность евреев Европы началась в девятом веке. Первой работой, вероятно, является "Иосиппон", история евреев от разрушения Вавилона Киром до падения Иерусалима в 70 году, которая была приписана Иосифу Флавию. Другой анонимный писатель, живший в Италии в девятом веке, является автором мидраша по имени Пирке рабби Элиэзер. Но первым еврейским автором, жившим в Европе и известным по имени, является Саббатай Доноло (913-982), который писал о медицине, астрологии и каббале.

ГЛАВА V ЕВРЕИ ЕВРОПЫ (1040-1215)

Первое упоминание о евреях в Германии встречается в двух указах императора Константина (321 г.), в которых он регулировал положение евреев Кельна. Вполне возможно, что это поселение носило временный характер, поскольку до десятого века о евреях в Германии ничего не было слышно. Заявление о том, что Карл Великий назначил раввина Калонимуса из Лукки в Италии Главным раввином всех евреев Германии, впервые появилось в шестнадцатом веке и, по всей вероятности, является легендарным. При Карле Великом евреи появлялись в Германии только как странствующие торговцы. Однако в 1016 году в Майнце уже было кровавое преследование евреев. Гершом бен Иуда, уроженец Франции, был раввином в Майнце. Он занимал настолько видное положение, что его называли **ר' מלך הלל** (свет изгнания). Он написал комментарии к различным частям Талмуда, респонсо, другим талмудическим произведениям и литургической поэзии. Он умер в 1028 году. Ему приписываются различные правила, среди которых запрет на многоженство и предписание соблюдать тайну писем. В то же время в Майнце жил Симеон бар Исаак, литургический поэт, чьи гимны встречаются в ритуале немецких евреев на второй день Рош Ха-Шана.

В 1090 году император Генрих IV пожаловал хартии евреям Вормса и Шпейера. Это старейшие законы, регулирующие статус евреев в Германии, предоставляющие им свободу торговли и путешествий, провозглашающие неприкосновенность их кладбищ и запрещающие похищение и крещение их детей. Шесть лет спустя разразился первый крестовый поход, и толпы, составлявшие армию крестоносцев на Рейне, вторглись в еврейские поселения, главным образом в Кельн, Майнц, Шпейер и Вормс, в этой части страны. Дома были разграблены, синагоги осквернены, многие евреи жестоко убиты; другие покончили с собой, убив собственных детей, чтобы спасти их от насильственного обращения. Ряд евреев, которые были обращены в христианство, чтобы спасти свои жизни, позже вернулись в иудаизм, несмотря на церковный закон, карающий это смертной казнью. Император, который в то время находился в Италии, санкционировал это, несмотря на протесты папы Римского.

Еще одно преследование разразилось в 1146 году, когда начался второй крестовый поход. Но последствия были не такими серьезными, как у первого крестового похода. Бернар Клервосский решительно осудил все акты насилия по отношению к евреям, нашедшим убежище в замках лордов, и епископ Шпейерский открыл для них свой замок Волькенбург, защищая их от нападений толпы. Тем не менее, в Вюрцбурге довольно много людей было убито по обвинению в убийстве христианина. Это можно считать первым кровавым обвинением на европейском континенте, хотя никаких конкретных мотивов преступления указано не было. Однако известен случай, произошедший в Англии в 1144 году, когда евреев обвинили в убийстве мальчика Уильяма Норвичского и пригвоздили его гвоздями к кресту, чтобы поиздеваться над распятием Иисуса.

В течение двенадцатого века локальные вспышки насилия толпы происходили повсюду в Европе, особенно в Блуа, Франция, в 1171 году, где тридцать четыре еврея были сожжены на костре. В 1189 году, по случаю коронации короля Ричарда Львиного, в Лондоне разразились кровавые гонения, которые вскоре распространились и на другие города королевства. Примечателен случай с Бенедиктом Йоркским, который, чтобы спасти свою жизнь, обратился в христианство и на следующий день вернулся в иудаизм. И король Ричард, и архиепископ Кентерберийский разрешили это, хотя это противоречило каноническому праву.

Кульминация жестокого обращения с евреями была достигнута в 1215 году, когда Латеранский собор под председательством папы Иннокентия III принял различные законы, повторяющие обычный запрет евреям занимать государственные должности и предписывающие им носить отчетливый знак на своей верхней одежде. Такого происхождения Желтого значка, который в некоторых странах продолжал действовать до конца восемнадцатого века. Папа Римский заявил, что евреи должны быть подобны Каину, выделяемому за их порочность, и что обращение с ними должно стать наглядным уроком для христиан.

ДУХОВНАЯ ЖИЗНЬ ТОГО ПЕРИОДА

Духовная жизнь евреев достигла своего наивысшего развития в Испании, где общение с культурными арабами, на языке которых говорили евреи, сделало для них доступными труды древнегреческих философов и ученых. В начале XI века философ Бахья ибн Пакуда написал "Обязанности сердца", возможно, самое популярное произведение в этой литературе. Его идеал жизни - аскетизм. Его современник Соломон ибн Габироль (родился в 1022 году) написал философскую книгу "Источник жизни", которая, однако, сохранилась только в латинском переводе. Он также написал этический трактат "Отборная жемчужина" и несколько стихотворений на иврите. Его стихи, из которых немало нашло место в "Литургии", являются одними из лучших произведений своего класса. Из его светских стихотворений на иврите наиболее известна "Песня о вине". Примерно в то же время Самуэль Ханагид был секретарем короля Гранады. Он был не только покровителем еврейской учености, но и известным автором. Он написал введение к Талмуду и различные произведения, являющиеся продолжениями библейских книг, таких как Псалмы, Притчи и Экклезиаст. Ему наследовал его сын Джозеф, который был убит во время бунта в 1060 году.

Величайшим еврейским поэтом средневековья является Иуда Халеви (родился около 1080 г., умер в 1141 г.). Из его многочисленных стихотворений одни носят религиозный, другие -

светский характер. Из последних наиболее известным является описание морского путешествия; из первых - Ода Сиону, воплощенная в ритуале девятого Ава и переведенная на различные современные языки. Он также написал апологию иудаизма под названием "Кузари", упомянутую ранее, в которой излагаются его доктрины в форме диалогов между царем хазар и раввином, обратившим его в свою веру. В 1140 году он отправился в Палестину, чтобы провести там остаток своих дней. Похоже, он умер, не достигнув своей цели. Более молодым современником является Авраам ибн Эзра (1092-1167). Он родился в Испании и объездил большую часть Европы и Востока. Из его многочисленных работ, охватывающих области поэзии, грамматики иврита, астрологии и других предметов, наиболее примечательным является его комментарий к Пятикнижию, который делает его первым библейским критиком. Своими сильными критическими аргументами он доказал, что Пятикнижие в том виде, в каком мы им располагаем, исходит не от Моисея, а частично было продуктом более поздних времен. Его современник - Моисей ибн Эзра, очень плодовитый еврейский поэт, чьи стихи, однако, страдают чрезмерной игрой слов. Неизвестно, были ли эти двое Ибн Эзра родственниками.

Самым выдающимся автором средневековья является Моисей бен Маймон (Маймонид, родился в Кордове в 1135 году; умер в Каире в 1204 году). Его первой работой был комментарий к Мишне, написанный на арабском языке и переведенный на иврит Самуэлем ибн Тиббоном. Эта работа была подготовкой к величайшему труду его жизни - "Мишне Торе", в которой он представляет всю доктрину и закон иудаизма. Он написан на чистом иврите, и, хотя в законе используются раввинские источники, кое-где, особенно в догматической части, видно, что автор стремился гармонизировать иудаизм с философской мыслью. Он является автором философского труда "Руководство для сбивших с толку", написанного на арабском языке и известного под еврейским названием "Море Небуким". Его цель гармонизации религии с философией проявляется в первой части этой работы в его попытке объяснить антропоморфные отрывки из Библии. Он также объясняет пророчество как божественный дар и пытается изложить причины божественных законов, показывая, что они предназначены для наставления и материального и морального возвышения человечества. Книга была переведена на иврит Самуэлем ибн Тиббоном в двенадцатом веке и Иудой Алхарици в тринадцатом. На раннем этапе она была переведена на латынь, а в последнее время и на различные современные языки. Кроме того, Маймонид написал довольно много работ на научные темы, особенно по медицине, и различные раввинские труды. Он был обычным врачом султана.

Из талмудистов этого периода величайшим является Соломон бен Исаак (Раши) из Труа (1040-1105). Он написал комментарий почти ко всему Вавилонскому Талмуду, напечатанный во всех Талмудах, и являющийся стандартной работой на сегодняшний день. Он является автором комментариев к большинству библейских книг. Его комментарий к Пятикнижию содержит ясным и кратким языком раввинское толкование закона Моисея и хорошо подобранные гомилетические толкования из мидраша и является одним из самых популярных произведений в раввинской литературе. Она печаталась с текстом Пятикнижия бесчисленное количество раз и является очень популярным учебником в еврейских учебных кругах по всему миру. Раши написал другие раввинские труды и религиозные гимны. Самым выдающимся раввинским автором этого периода в Испании был Исаак Альфаси (родился в Фесе в 1013 году; умер в Испании в 1103 году). Он написал сокращенный Талмуд, опустив все обсуждения вопросов, не представляющих юридического интереса, и все законы, утратившие силу после разрушения Храма. С помощью этого метода он облегчил вынесение юридических решений. В Италии в это

время жил Натан бен Иехиэль из Рима, который написал талмудический словарь “Арук”, используя одноименный труд Цемаха Гаона.

Внуки Раши, Самуил, Исаак и Якоб бен Меир, также были выдающимися талмудическими авторами. Самуэль бен Меир (Рашбам) написал несколько талмудических трактатов, дополнений к комментариям своего деда и комментариев к Пятикнижию, несколько более свободный от слепого, неограниченного подчинения раввинскому авторитету, которое характеризует работу его деда. Величайшим талмудистом среди братьев был Якоб бен Меир (Раббену Там, умер в 1171 году), чьим главным трудом является “Сефер Хаяшар”, в котором он провозглашает принцип, согласно которому противоречия в Талмуде должны быть согласованы. Эти люди являются основателями школы авторов, известных как тосафисты, из “Тосафот” (Дополнений), пояснений к комментарию Раши к Талмуду. Эти пояснения напечатаны в большинстве наших изданий Талмуда. Благодаря деятельности этих людей французская провинция Шампань и Западная Германия стали главными центрами раввинских исследований.

ГЛАВА VI ПЕРИОД УГНЕТЕНИЯ (1215-1492)

В течение XIII века преследования евреев продолжались, хотя они носили более спорадический характер, чем во времена крестовых походов. В 1235 году несколько евреев были убиты в Фульде по обвинению в ритуальном убийстве. Это первый отдельный случай такого рода, но он часто повторялся во Франции и в различных местах Германии, хотя император Фридрих II (1236) и папа Иннокентий IV (1247) защищали евреев от этого обвинения.

Важное изменение в политическом положении евреев произошло в результате принятия закона австрийского короля Фридриха Воюющего (1244). В этом законе территориальный правитель впервые провозгласил свое право издавать законы в интересах евреев, которое до сих пор считалось исключительной привилегией императора Германии как повелителя всех евреев. Этот закон в основном касается регулирования денежного кредитования. Он допускает очень высокую процентную ставку и позволяет судить евреев в соответствии с их собственными законами. Он запрещает любое насилие по отношению к личности и имуществу евреев, их синагогам и кладбищам, а также запрещает насильственное крещение еврейских детей. Он стал прототипом для всего аналогичного средневекового законодательства и почти дословно повторялся в последующих законах, изданных королями Богемии, Венгрии, герцогами Саксонии и Силезии и другими в течение XIII века.

В Англии евреев постоянно шантажировали король Иоанн (1199-1216) и король Генрих III (1216-1272). Наиболее заметным и типичным примером вымогательства денег у евреев является рассказ о короле Иоанне, который заключил еврея в тюрьму и приказал каждый день вырывать ему один из зубов, пока он не согласится выплатить требуемую от него сумму. Тяжелые налоги, возложенные на евреев, вынуждали их взимать более высокие процентные ставки, тем самым озлобляя людей против них и делая их настолько несчастными, что они просили разрешения

эмигрировать. Наконец, Эдуард I в 1290 году приказал изгнать всех евреев из Англии. Им разрешили взять с собой свое имущество, а капитан морского судна, который посадил еврейских изгнанников на борт своего судна на песчаной отмели, где они утонули во время прилива, был казнен.

Во Франции вассалы обладали властью, независимой от короны. Там евреи были изгнаны с территории короля и отозваны несколько раз в течение четырнадцатого века. При каждом изгнании их грабили, так что собрание еврейской знати предложило объявить незаконным, под страхом отлучения, поселение любого еврея на территории, с которой евреи были ранее изгнаны. Однако Иуда Хехасид, автор книги по религиозной этике, осудил эту резолюцию, поскольку она была бы неэффективной и просто заставила бы евреев нарушать закон.

В 1298 году во Франконии разразилось очень серьезное преследование, евреев обвинили в осквернении храма в Реттингене. Это первый случай такого рода, часто повторявшийся вплоть до шестнадцатого века. Лидером мафии был человек по имени Риндфлейш. Еще одно кровавое преследование вспыхнуло в Эльзасе в 1336 году под руководством трактирщика Джона Армледера, прозванного так потому, что он прикрепил к своей руке кожаную нашивку, которой подражали все его последователи. Эти беспорядки были окончательно подавлены после того, как навлекли на евреев большие страдания, но злодеи не были наказаны.

Самые серьезные гонения разразились в 1348-1349 годах, во время так называемой Черной чумы, распространившейся по всей Европе. В качестве причины этих нападений был распространен слух, что евреи отравили колодцы или намазали двери какой-то ядовитой мазью. Во многих случаях евреев убивали, а их дома разграбляли. Защита императора им ничего не давала; даже если император угрожал городу наказанием за нарушение мира, дело обычно шло на компромисс, позволяя городу сохранить часть награбленного у евреев, а остальное забирал император. Флагелланты, появившиеся примерно в это время, своим религиозным фанатизмом также разжигали ненависть к евреям.

Частыми были и другие неприятности. Исходя из мнения, что евреи были движимым имуществом короля, различные правители иногда объявляли недействительными узы, удерживаемые евреями. Наиболее типичным примером является история Венцеля, короля Богемии и германского императора, который в 1385 году аннулировал все облигации, принадлежавшие евреям, и принял от должников часть их долгов в качестве компенсации.

В течение пятнадцатого века происходили частые изгнания. Города, первоначально небольшие поселения, где евреи были торговцами и банкирами, выросли в размерах и значении, и горожане завидовали своим успешным конкурентам-евреям. Такие изгнания часто производились под влиянием волнения, вызванного каким-нибудь ложным обвинением. Так, в 1421 году евреи Вены были обвинены в осквернении храма, и некоторые из них были публично сожжены на костре, а все остальные были изгнаны из города и всей провинции. Такие изгнания имели место в 1426 году в Кельне, старейшем еврейском поселении Германии, в 1440 году в Виттенберге и в 1475 году в Бамберге.

Религиозные проблемы этого периода способствовали тому, что народ настроился против евреев. Гуситы были тогда большой угрозой для Церкви, и Джон Капистрано, итальянский монах, проповедовал против них в различных местах королевства Богемия. Повсюду он натравливал толпу на евреев, и иногда, как в Бреслау в 1453 году, он судил их по обвинению в

ритуальном убийстве. Несколько евреев были сожжены на костре, а многие другие изгнаны. Из других городов этого королевства, таких как Бренн и Олмуэц, евреи были изгнаны.

Другой католический возрожденец, Бернардин из Фельтре, появился в Тренте, где устроил суд над ритуальным убийством. Было найдено тело мальчика по имени Симон, и евреев обвинили в его убийстве (1475). Снова несколько евреев были жестоко преданы смерти, а остальные изгнаны, несмотря на то, что венецианский дож снял с них обвинение и что папа объявил это обвинение необоснованным. Симон считался мучеником, а позже был причислен к лику святых. Аналогичное обвинение было выдвинуто против евреев Ратисбона, но им удалось доказать свою невиновность. Изгнания продолжались. В 1499 году евреи были изгнаны из Нюрнберга и Ульма, в 1493 году - из Магдебурга, в 1496 году - из провинции Штирия, а несколько позже - из Ратисбона и Саксонии. Изгнанники искали убежища в деревнях и маленьких городках, находившихся под властью знати, или эмигрировали в Польшу, где к концу XV века уже существовало значительное еврейское поселение. Вскоре это стало по численности самым важным мероприятием в Европе.

ФРАНЦИЯ

При Людовике IX (1226-1270), религиозном фанатике, с евреями плохо обращались. В 1236 году толпа крестоносцев напала на них и причинила им большие страдания. В 1240 году Николас Донин, обращенный еврей, выдвинул обвинения против Талмуда как содержащего утверждения, кощунственные христианской религии. Следовательно, все копии, которые удалось найти, были изъяты и в телегах публично сожжены в Париже в 1244 году. В 1254 году король издал указ об изгнании всех евреев из Франции, но этот указ был отменен при Филиппе IV (1288-1314). Все евреи, обнаруженные в королевстве, были заключены в тюрьму, а их имущество конфисковано при преемнике Филиппа, Людовике X.

Они были отозваны в 1315 году, но при Филиппе V сильно пострадали от фанатичной толпы, известной как крестоносцы-пастухи. После многих перипетий в 1394 году был издан указ об их окончательном изгнании. Только на юге Франции, где феодальные бароны все еще обладали суверенными правами, и во владениях папы в Карпантресе и Авиньоне сохранилось несколько изолированных еврейских общин со своим собственным ритуалом. Большинство евреев, изгнанных из Франции, отправились на соседние немецкие территории Эльзас и Лотарингия, и когда эти территории были присоединены к Франции в шестнадцатом и семнадцатом веках, евреям было разрешено оставаться там. Но им не разрешалось селиться в самой Франции до 1791 года.

ИСПАНИЯ

Христианские королевства во второй половине средневековья постоянно расширялись, так что мавры были ограничены южной частью полуострова. Растущий религиозный фанатизм христиан неблагоприятно сказался на положении евреев, но отдельные люди стали известными финансистами или врачами. Яков VIII Арагонский приказал провести публичный диспут между евреями и христианами в Барселоне в 1263 году. Еврейскую сторону защищал Моисей бен Нахман, и, хотя ему была гарантирована полная свобода слова, христиане были так оскорблены его высказываниями, что потребовали его казни. Вместо этого король отправил его в изгнание. Он отправился в Палестину, где и умер. Альфонсо X (1254-1284) из Кастилии нанял еврея дона

Исаака своим астрономом. Конституция Альфонсо, регулирующая положение евреев, довольно сурова. Их ограничивали в коммерческой деятельности и заставляли носить желтые значки.

В гражданской войне между Петром Жестоким (1350-1369) и Генрихом II (1369-1379) евреи встали на сторону первого, и хотя Генрих одержал победу, он относился к ним умеренно. В 1391 году Фердинанд Мартинес начал произносить жестокие проповеди против евреев в Толедо, крупнейшей еврейской общине Испании. Его примеру последовали во многих других местах, и вследствие этих зажигательных речей по всей христианской Испании вспыхнули беспорядки. Огромное количество евреев было убито или насильственно обращено в христианство. Многие из последних бежали, как только у них появилась такая возможность, в мусульманские страны, чтобы иметь возможность открыто исповедовать еврейскую религию. Их называли Мараннос, вероятно, от древнееврейского מרנן (отлученный от церкви). Евреи называли их מ'אן (вынужденные исповедовать христианскую религию).

В 1413-1414 годах очередной публичный диспут между евреями и христианами был устроен папой Бенедиктом XIII, одним из трех претендентов на папский престол в то время. Это произошло в Тортосе, Арагон. Идею Папе предложил Соломон Галеви, обращенный еврей, который называл себя Павлом, а позже стал епископом Бургоса. Он был влиятельным другом короля Кастилии. Другой новообращенный, еврейский ученый, похожий на Павла, написал сатиру против Павла и его обращения. Это был Джошуа Алорки, который, будучи христианином, взял имя Джеронимо де Санта-Фе и был насмешливо назван евреями ח'טאד, "Богохульником".

Среди тех, кто поднял дубинки на защиту евреев в Тортосе, был Джозеф Альбо, автор философского труда "Иккарим". Многие новообращенные, которых Церковь вынудила остаться в ее пастве, в то время как в душе они были евреями и тайно практиковали иудаизм, спровоцировали церковные власти. Ради них в 1480 году был создан специальный следственный суд, называемый "Инквизицией". Его можно определить как военный трибунал для рассмотрения дел о ереси. Оно проводилось с предельной строгостью и с абсолютным игнорированием самых элементарных форм судебной процедуры. Время от времени здесь устраивались публичные казни, во время которых осужденных за ересь сжигали на костре, часто после того, как они подвергались ужасным пыткам. Такая казнь называлась аутодафе.

В 1483 году Томас Торквемада был назначен великим инквизитором, и ему помогал слепой монах Питер Арбуэс. За время существования инквизиции (1480-1808) 31 712 человек были сожжены на костре, а сотни тысяч были наказаны тюремным заключением, конфискацией имущества или подверглись публичному позору. Одним из последних видов наказания был приговор, заставлявший жертву надевать отвратительное покаянное одеяние Сан-Бенито. Питер Арбуэс был убит Маранносом, и папа Пий IX провозгласил его святым в 1868 году. Жертвами инквизиции были в основном обращенные евреи, хотя среди них были также мавры и коренные христиане. Несмотря на ужасы инквизиции, евреи помогали мараннос в соблюдении еврейской религии, и это стало причиной эдикта об изгнании, обнародованного Фердинандом, королем Кастилии, и его женой Изабеллой, королевой Арагона, 30 марта 1492 года, вскоре после захвата Гранады, последнего мавританского оплота в Испании.

Большинство изгнанников бежали в Португалию, где нашли временный дом. Но когда Мануэль, король Португалии, женился на дочери Фердинанда и Изабеллы, в брачном контракте было оговорено, что евреи также должны быть изгнаны из этой страны. Это изгнание произошло в 1498 году. Большинство изгнанников отправились в Турцию, где их любезно приняли. Другие

отправились в Берберийские государства на Севере Африки, и особенно в Марокко. Некоторые отправились в Италию и поселились в различных городах, даже в папских владениях. Тем не менее, в Испании оставалось очень много мараннос, и хотя они были вынуждены исповедовать католическую религию, они оставались евреями на протяжении многих поколений. Следовательно, вплоть до конца восемнадцатого века это всегда были аутодафе, во время которых евреев публично сжигали. Время от времени богатые мараннос сбегали и искали убежища в странах, где им разрешалось публично исповедовать свою религию.

ИТАЛИЯ

Италия была разделена на множество мелких государств, границы которых постоянно менялись. Обращение с евреями варьировалось в деталях в зависимости от времени и местности, но в целом было одинаковым на протяжении всего средневековья. Оно характеризовалось ограничением экономической свободы и унижением социального положения. Евреи произвели на свет довольно много выдающихся ученых, врачей (иногда сопровождавших пап), астрономов и переводчиков арабских трудов на латынь. Их экономическая деятельность была в основном ограничена ссудой денег, и в четырнадцатом веке они стали пионерами банковского дела, объединив ломбарды в определенном городе в компании, которым была предоставлена исключительная привилегия ссужать деньги.

В пятнадцатом веке клерикальная агитация стала очень сильной, и были созданы кредитные ассоциации под управлением священников, чтобы пресечь ростовщичество евреев. Одним из самых известных агитаторов в этом отношении был Бернарден из Фельтре, который известен своим участием в процессе по делу о ритуальном убийстве в Тренте (1475). Италия стала движущей силой еврейской культуры благодаря созданию первых типографий на иврите. Первая напечатанная книга, по-видимому, была опубликована в 1474 году. Одной из самых ранних печатных книг были “Псалмы” с комментарием Дэвида Кимхи, 1475 год. Эдикт об изгнании евреев из Испании затронул также Сицилию и южную Италию, находившиеся в то время в испанской зависимости. С того периода в этой части Италии не существовало ни одной еврейской общины.

Венгрия

В Венгрии евреи поселились очень рано. Они были сборщиками налогов и финансистами. Наше первое документальное свидетельство восходит к 1251 году, когда король Бела IV даровал им хартию, по сути воспроизводящую ту, что была дарована герцогом Австрийским в 1244 году. При Людовике (1342-1382) им была предоставлена альтернатива изгнания или обращения в христианство. В течение пятнадцатого века евреи страдали от преследований и изгнания.

Польша

В Польше евреи появились в XIII веке как небольшая община без какой-либо интеллектуальной жизни. В 1264 году они получили свою первую хартию, подтвержденную Казимиром Великим (1333-1370). Это также воспроизведение австрийского закона 1244 года. Когда Капистрано появился (1450) в Польше, евреи страдали от нападений толпы, но жили не так плохо, как евреи Богемии. Преследования евреев в Западной Европе, начавшиеся с крестовых походов, вынудили многих из них эмигрировать в большое и малонаселенное королевство Польша.

Таким образом, к концу пятнадцатого века Польша была центром раввинского образования и сегодня имеет пропорционально самое большое еврейское население в мире.

ВОСТОК

В 1187 году Саладин отвоевал Иерусалим. С этого времени евреи начали эмигрировать в Палестину и Египет. Преследование евреев инквизицией и их изгнание из Испании вынудили многих перебраться в Марокко и Алжир. Завоевание Константинополя турками в 1453 году привело много евреев на Балканы, и число иммигрантов было настолько велико, что их диалект ладино стал универсальным языком евреев Востока, точно так же, как в Польше и Венгрии иммигранты из Германии сделали идиш преобладающим.

ЕВРЕЙСКАЯ ЛИТЕРАТУРА, XIII-XV ВЕКА

С тринадцатого века духовная жизнь евреев пришла в упадок. Почти исключительно культивировались талмудическая литература, ритуализм и каббала. Поэзия, толкование, философия и научная литература постоянно приходили в упадок. Наиболее выдающимся представителем традиции Маймонида является Давид Кимхи из Нарбонны, 1170-1230. Он написал грамматику иврита, *Sefer ha-Chinukh* и комментарии к большинству библейских книг. Он также принимал активное участие в защите трудов Маймонида, когда православные Испании и Франции, находясь под влиянием рвения доминиканских монахов в их нападениях на альбигойцев и схоластическую философию, пожелали предать “Море” огню. Помимо Кимхи, два члена его семьи известны грамматическими и экзегетическими работами. Это его отец Джозеф и его брат Моисей. К Южной Франции принадлежит также семья Ибн Тиббона, четыре поколения которой были выдающимися переводчиками философских, раввинских и научных книг с арабского на иврит.

Иуда Старший (1100-1150) перевел “Обязанности сердца” Бахьи, “Догму и науку” Саадьи и “Кузари” Иуды Халеви. Его сын Соломон перевел “Море” Маймонида и комментарий к Мишне. Но ортодоксальная партия одержала верх в своей оппозиции Маймониду, и в 1233 году “Морех” был публично сожжен в Париже. Доминиканцы, к которым обратились, расширили свою инквизиторскую деятельность и, по свидетельству Николаса Донино, обращенного еврея, обвинили Талмуд во враждебности к христианам. Все экземпляры книги, которые удалось найти, были сожжены в Париже в 1244 году. Несмотря на эти нападения, философские исследования не исчезли полностью. В четырнадцатом веке Леви бен Гершом (1288-1344) процветал на Юге Франции. Его философская работа “Войны Господни” представляет собой попытку примирить иудаизм с платонической философией. Он также изобрел астрономический инструмент, которым очень интересовался великий астроном Кеплер.

К четырнадцатому веку относится Хасдай Крескас, чей комментарий к “Море” Маймонида и философский трактат “Свет Господень” имеют большую научную ценность. Малую самостоятельную ценность представляет труд Джозефа Альбо (1380-1440) “Иккарим” (Фундаментальные принципы). Он является подражателем Маймонида; но вместо тринадцати основных догматов веры он признавал только три — Бога, откровение и будущую жизнь. К школе проповедников принадлежит Исаак Арама, чья работа “Акедат Ижак” представляет собой философскую интерпретацию мидраша и следует еженедельным разделам авторов Агад.

Исаак Абарбанель, родившийся в Лиссабоне в 1447 году, умерший в Венеции в 1508 году, написал различные догматические трактаты, в которых, как и в своих комментариях к Пятикнижию, изложил свои взгляды. Он проявлял мало независимости, иногда прибегал к плагиату и был очень многословен. Он собрал воедино большое количество вопросов по какой-либо теме в библейской литературе и попытался ответить на них. С этого времени философия и научная литература приходят в упадок. Интеллектуальная деятельность евреев ограничивается в основном раввинской литературой.

Светские темы редко поднимались до конца восемнадцатого века. Затем произошло возрождение светских знаний и научной литературы. Один из научных писателей Якоб Анатоли, 1200-1250 гг. рождения, в Италии переводил серьезные научные труды с арабского и иврита на латынь для Фридриха II. Калонимос бен Калонимос из Рима, 1280-1340, написал этический трактат “Эбен Бохан” (Испытанный камень из книги Исаяи ххviii, 16) и пародию на Талмуд “Массекет Пурим”. К тому же периоду принадлежат Эммануил бен Соломон из Рима, друг Данте, автор “Мехабберот”, поэмы в стиле “Божественной комедии”. Это в некоторых местах является похотливым и было осуждено Джозефом Каро в “Шулхан Арук”. В стиле Данте Мозес Риети (1388-1460) написал свое “Мясо Микдаша”.

К пятнадцатому веку принадлежат Иуда Мессер Леон из Мантуи, написавший учебник по риторике на иврите “Нофет Зуфим” (“пчелиные соты”), и Илия дель Медиго, уроженец Крита, который был профессором философии в Падуе. Он написал апологию иудаизма на иврите “Бехинат Ха-Дат” (Подтвержденная религия). В этот класс включены авторы полемики против христианства. Джошуа Аллорки из Испании, который позже обратился в христианство, написал такой полемический трактат под названием “Не будь таким, как твои отцы”. В научной литературе у нас есть антология мидрашей под названием “Ялкуп Шимони”, написанная Симеоном Карой (читателем Библии) тринадцатого века. Это подборка гомилетических изложений из старых раввинских трудов, расположенных в порядке следования книг Библии. Похожим произведением является “Ялкуп Мачири” неопределенной даты, но, скорее всего, четырнадцатого века, работы Мачира бен Аба Мари. Существуют только его части.

ТАЛМУДИЧЕСКАЯ ЛИТЕРАТУРА

В начале XIII века ортодоксальные власти Франции и Испании выступили с критикой философии Маймонида. Их лидерами были Меир Абулафия из Испании и Соломон бен Абрахам из Монпелье во Франции. Они донесли на труд Маймонида доминиканцам, и последние публично сожгли его в Париже в 1244 году. Из талмудических авторитетов, обладавших светским образованием и работавших в области экзегезы, наиболее выдающимся был Моисей бен Нахман из Героны (Рамбан, 1200-1270). Его комментарий к Пятикнижию содержит здравые экзегетические взгляды, является строго традиционным и дает простор каббалистическим интерпретациям. Он позволил себе яростные нападки на Ибн Эзру и в своих заметках об Альфаси яростно атаковал Зерахию Халеви за его критические замечания об Альфаси в “Войнах Господних”.

Одним из самых выдающихся испанских раввинов был Соломон Ибн Адрет (Рашба) в тринадцатом и четырнадцатом веках. Он был против философии и издал запрет, согласно которому никто не должен читать “Морех” до того, как ему исполнится двадцать пять лет. Он исповедовал веру в каждое утверждение Талмуда, даже если оно противоречило хорошо известным научным фактам. Он оставил тысячи ответов.

Его младшим современником является Ашер бен Иехиэль, ученик Меира из Ротенбурга (немецкого раввина XIII века), который эмигрировал в Испанию в 1305 году и умер в Толедо в 1327 году. Он написал работу по плану Альфаси, составившую конспект практических законов Талмуда. Она напечатана в большинстве изданий Талмуда и цитируется как Рош. У него было восемь сыновей, которые были знатоками талмуда, и из них самым выдающимся был Якоб бен Ашер, умерший в 1350 году. Он написал важный свод кодексов раввинского права, получивший название Турим. Первый, Орах Хайим, занимался в основном литургикой, второй, Эбен Хазер, - законами о браке, третий, Йоре Деа, - законами о питании, четвертый, Хошен Мишпат, - гражданскими законами.

Другим учеником Меира из Ротенбурга был Мордехай бен Гиллель, который был убит в Нюрнберге во время беспорядков в Риндфлейше в 1298 году. Он написал примечания к кодексу ценностей Альфаси из-за их многочисленных исторических отсылок. К четырнадцатому веку относится Исаак бен Шешет (Рибаш) из Барселоны, который бежал после гонений 1391 года и стал главным раввином Алжира, где и умер около 1410 года. В своих решениях он очень ортодоксален, но отличается гуманистическими взглядами. Таким образом, он заставил свои общины отменить приказ, запрещающий высадку новых иммигрантов. Его преемником стал Симеон бен Цемах Дуран, ответы которого собраны под заголовком (Ташбез). Предполагается, что он был первым раввином, получавшим зарплату. В Италии в XIII веке процветали Исая ди Трани Старший и его внук, Исая ди Трани Младший.

Во второй половине пятнадцатого века Джозеф Колон написал книгу "Респонсив". Его оппонентом был Элайджа Капсали. Особый интерес в решениях Колона представляет дело конгрегации Нюрнберга, в котором он постановил, что все немецкие конгрегации были обязаны внести свой вклад в покрытие расходов на судебный процесс над Израэлем Бруной, который был обвинен в соучастии в убийстве христианского ребенка в 1477 году. В Германии самым важным раввином пятнадцатого века был Исраэль Иссерлейн из Марбурга, 1400-1470, автор "Терумат ха-Дешен", сборника ответов, содержащего важные исторические заметки. Когда власти в Бреслау издали закон, согласно которому евреи должны были приносить клятву с непокрытой головой и именем Яхве, он разрешил это, при условии, что это не было попыткой обратить евреев в свою веру.

Немецкие и французские раввины XIII века отличались строгой приверженностью авторитету и неукоснительным взглядом на закон. Наиболее известным является Иуда бен Самуэль Хехасид, автор книги "Сефер хасидим". Элеазар бен Иегуда из Вормса, потомок семьи Калонимос и автор книги "Рокия" (аптекарь), является представителем этой аскетической школы. Другой - Моисей из Куси, автор сборника из 613 заповедей Сефер Мизвот Аггадол, сокращенно Семаг.

В тринадцатом веке изучение каббалы получило мощный импульс от Исаака слепого, сына Рабеда. Его учениками были Эзра и Эзриэль; их учеником был Рамбан, и он ввел Каббалу в свой комментарий к Пятикнижию. Около 1390 года Моисей из Леона написал "Зоар", каббалистический мидраш к Пятикнижию, который, как он утверждал, был написан Симеоном бен Йохананом, учеником Акибы, и обнаружен им в пещере. Это написано по-арамейски.

ГЛАВА VII

ПЕРИОД УЛУЧШЕНИЯ (1492-1791)

Евреи Испании отправились в Турцию, Северную Африку, восточные страны и особенно в Палестину. Они пришли в таком количестве, что их язык, так называемый ладино, стал языком евреев в этих странах, заняв место арабского и греческого. Сообщается, что султан Баязед II, 1481-1513, сказал, что он не может понять, почему Фердинанда Испанского следует называть мудрым королем, если он разорил свою собственную страну и обогатил Турцию. Евреи занимали очень высокое положение при Дворе. Джозеф Хамон был врачом султанов Баязеда II и Селима I (1512-1520), а его сын, Мозес Хамон, султана Солимана II (1520-1566). Джозеф Мендес (умер в 1579 году) и его тетя Грасия, на дочери которой Рейне он женился, были марранами, бежавшими из Испании в Антверпен, затем в Венецию и, наконец, в Константинополь. Иосиф был особым фаворитом султана, который вынудил Венецианскую республику отказаться от имущества донны Грации, которое было конфисковано. Султан сделал Иосифа герцогом Наксосским, и он всерьез подумывал о создании там еврейского государства. Благодаря влиянию донна Джозефа папа был вынужден освободить нескольких маррано, которые были заключены в тюрьму в Папской области по обвинению в вероотступничестве. Несколько евреев, движимых мессианскими ожиданиями, основали поселения в Иерусалиме и Цфате.

В Италии положение евреев изменилось к худшему. В Венеции было основано первое гетто, названное так в честь оружейного завода "Джетто" в окрестностях. В конце пятнадцатого и начале шестнадцатого века римские папы нанимали врачей-евреев, таких как Бонет дель Латтес при Льве X. Но Павел IV и Пий V издали репрессивные законы против евреев, ограничив их коммерческую деятельность торговлей поношенной одеждой, введя в действие знаки отличия, еврейские значки и приказав ввести цензуру на еврейскую литературу. Реакция против протестантизма и основание ордена иезуитов еще больше ухудшили положение евреев. Тридентский собор 1563 года полностью запретил Талмуд, но позже изменил свое постановление о том, что слово "Талмуд" не должно печататься на титульном листе произведения и что каждое издание должно передаваться церковному цензору с помощью новообращенных евреев. Видными среди последних были Элайджа и Соломон Романо, внуки Элайджи Левиты.

Итальянские евреи, чтобы избежать опасностей, связанных с информацией против еврейской литературы, решили в 1564 году, что ни одна книга не должна быть напечатана без согласия трех видных раввинов и попечителей конгрегации в районе, где находилась типография. В результате этих мер книгопечатание на иврите, процветавшее в Италии в первой половине XVI века, было разорено, и печатный станок был передан Польше. Там из-за низкого уровня развития промышленности искусство книгопечатания пришло в упадок.

Частые изгнания и постоянные притеснения питали мессианские надежды. В 1507 году в Северной Италии появился мессианский претендент. Его звали Ашер Лемлейн. О подробностях его карьеры мы ничего не знаем. Еще большее значение имеет появление человека, назвавшего себя Давидом Рубени, в Венеции в 1522 году. Он выдавал себя за брата правящего царя колена Рувима, живущего в Аравии, и планировал союз христианских держав против

мусульман. За это он пообещал помощь десяти живущих там племен. Папа отправил его в Португалию, где он познакомился с Соломоном Молчо, молодым маррано, который вернулся вместе с Рубени в Италию, проповедовал там и пророчествовал и стал любимцем папы. Евреи опасались последствий его эксцентричности и донесли на него властям как на отступника от христианства, но папа защитил его. Наконец, в 1530 году оба отправились в Германию, где надеялись склонить Карла V на свою сторону. Они были заключены в тюрьму; Молчо, как вероотступник, был сожжен на костре, а Рубени отправлен в Португалию, где все следы его были потеряны. Кем он был, неизвестно. Похоже, он путешествовал по Востоку и, вероятно, был арабом.

Реформация 1517 года поначалу повлияла на положение евреев в лучшую сторону. Обвинения в том, что евреи оскверняли храмы, прекратились. Еще в 1492 году несколько евреев были сожжены за это предполагаемое преступление в Штернберге в Мекленбурге. В 1510 году тридцать девять евреев были сожжены в Берлине по той же причине. Но помимо этого, протестантизм сам по себе выступал за религиозную терпимость. Лютер в начале своей карьеры говорил о евреях как о “двоюродных братьях нашего Господа”, к которым следует относиться с добротой. Он думал, что его очищенное христианство привлечет их на свою сторону, но ближе к концу своей жизни, когда он потерпел неудачу в своих усилиях и был озлоблен по другим причинам, он написал две брошюры, полные оскорблений в адрес евреев. В них он выступал за конфискацию их имущества, разрушение их синагог и насильственное крещение их детей. Еще более ожесточенными, чем нападки Лютера, были нападки Джона Эка, его католического оппонента.

Однако, похоже, что Реформация увеличила число новообращенных евреев. Видным среди них был Эммануэль Тремеллиус, итальянец, который сначала стал монахом, а затем протестантом. Он был другом Кальвина и перевел для него Библию на латынь. Он также перевел Катехизис Кальвина на иврит. Другим новообращенным был Лука Хелик, который помогал моравским братьям переводить Библию на славянский язык. Клеветником на иудаизм был Антониус Маргарита, сын раввина из Ратисбона по имени Якоб Маргалиот, который в 1530 году написал пасквиль на иудаизм. Характерным был поступок протестантского ландграфа Людовика Гессенского, который посоветовал запретить антиеврейскую книгу Нигрина “Юденфейнд” (1570), заявив, что те же аргументы с таким же успехом могут быть использованы католиками против протестантов.

Возрождение, породившее Реформацию, также благоприятно повлияло на положение евреев. Когда Джон Пфефферкорн, новообращенный из иудаизма, в 1506 году обвинил евреев в хуле на Иисуса в их молитвах и в их литературе и предложил конфисковать все их книги, Джон Рейхлин, известный дипломат и знаток иврита, высказал мнение в их пользу. Доминиканцы Кельна, среди которых был бывший раввин Виктор фон Карбен, чьим орудием был Пфефферкорн, сделали дело последнего своим собственным, но не добились успеха. Во Франкфурте-на-Майне, где книги были конфискованы, было приказано вернуть их владельцам, и последовала долгая и ожесточенная полемика, в ходе которой обе стороны подверглись гнусным нападкам. Тем временем вмешалась Реформация, и папа римский, к которому обратились, положил конец этому делу, издав в 1516 году приказ, согласно которому обе стороны должны сохранять мир. Он отменил это решение в пользу доминиканцев в 1520 году.

Такие случаи, как клевета Пфефферкорна и других, показали произвол муниципалитетов и лордов в обращении с евреями и указали на целесообразность назначения евреями адвоката, “Штадлана”, который всегда защищал бы их права, когда это необходимо. Одним из самых известных из них был Йозель Розхайм (1478-1554), который первоначально был назначен их адвокатом евреями Эльзаса и часто выступал от имени всех евреев Германии, то тут, то там разрешая разногласия в общинах. Он получил различные хартии от императора Карла V, в которых евреям была обещана защита. Среди этих положений особый интерес представляет одно, изданное в 1530 году. Император запретил изгнание евреев со своей территории без его согласия. Это правило, однако, не соблюдалось даже в непосредственных владениях немецких правителей. В разное время Фердинанд I, брат Карла V, и германский император (1522-1564) отдавали приказы об изгнании из Австрии в 1557 году, а в 1541 и 1561 годах - из Богемии; они практически никогда не приводились в исполнение. Когда было объявлено об изгнании из Богемии, Мордехай Майзельс, богатый пражский еврей 1528-1601 годов рождения и потомок итальянской семьи Сончино, которая в 1513 году основала в Праге типографию, отправился в Рим и получил от папы буллу о защите евреев. Закон о высылке из Богемии был отменен. Майзельс в других отношениях был большим благодетелем своих единоверцев.

В Берлине, откуда евреи были изгнаны в 1510 году, Леопольд (Липпольд) был врачом и фаворитом маркграфа Иоахима II Бранденбургского. После смерти своего хозяина он был обвинен в том, что отравил его и казнен в 1573 году. Новое убежище было открыто для евреев в Голландии, когда эта страна получила независимость от Испании. Говорят, что неблагоприятный ветер загнал семью беглых Маррано в Эмден, Ганновер, и оттуда им посоветовали отправиться в Амстердам (1593). Моисей бен Ури из Эмдена последовал за ними и наставлял их в иудаизме. За ними последовали некоторые другие новообращенные, среди которых были монахи, государственные деятели и ученые. Одним из самых выдающихся раввинов Амстердама был Менассе бен Израэль, который в 1654 году пытался получить от Кромвеля официальное разрешение евреям переселиться в Англию, откуда они были изгнаны в 1290 году. Внесенный в парламент законопроект о реадмиссии не был принят, но видные юристы высказали мнение, что высылка не была правовым актом. Евреи, уже находившиеся в Лондоне, не подвергались насилию, открыли синагогу и приобрели кладбище в 1660 году. Карл II благосклонно относился к евреям, некоторые из которых оказывали ему финансовую помощь до того, как он вззошел на трон; в 1664 году он подтвердил их право на проживание.

Примерно в середине семнадцатого века колония марранов из Амстердама обосновалась в Бразилии, которая тогда находилась под властью Нидерландов. Когда португальцы отвоевали его (1654), евреи были изгнаны и поселились в Голландской Вест-Индии и Нью-Йорке, затем в Новом Амстердаме. Губернатор Стайвесант возражал против их высадки, но директора Вест-Индской компании, среди которых было несколько евреев, отменили его решение. Тем временем евреи обосновались на Род-Айленде, где Роджер Уильямс провозгласил полную свободу вероисповедания в 1657 году.

В Амстердаме португальская община сочетала строгое традиционное благочестие со светским образованием и большой коммерческой активностью. Португальским евреям Амстердам обязан своим значением как центр торговли алмазами. Уриэль Акоста, занимавший высокий пост в Испании и эмигрировавший в Голландию, чтобы открыто исповедовать иудаизм, проникся деистическими идеями, был судим как еретик и отбыл епитимью. Затем, отлученный от церкви как отступник, он впал в уныние и, попытавшись убить раввина Сауля Мортейру,

покончил с собой в 1640 году. Барух, или Бенедикт Спиноза (1633-1677), также был отлучен от церкви, но игнорировал все попытки вернуть его в иудаизм. Он является создателем известной философской системы, называемой пантеизмом или монизмом, изложенной в его главном труде “Этика”. Он также занимает видное место в истории библейской критики благодаря своей работе “Богословско-политический трактат”.

В 1666 году, который христианские милленаристы считали мессианским из-за отрывка в Откровении xiii, 18, иудаизм был взбудоражен Саббатаем Зеби из Смирны, который провозгласил себя Мессией. Изгнанный из этого города, он отправился в Египет, где заручился восторженной поддержкой Рафаэля Джозефа, богатого сборщика налогов. В Палестине, куда он отправился, он нашел много поклонников, и пророк Натан из Газы провозгласил его истинным Мессией. Будучи обвиненным в государственной измене, Саббатай был доставлен в Константинополь и заключен в тюрьму в крепости Абидос, но средства, предоставленные его последователями, позволили ему управлять двором как принцу. Повсюду в Европе большинство евреев верили, что он Мессия. Представители евреев Польши направили к нему двух видных раввинов в качестве комиссии, но Неемия Хакохен, польский каббалист, приехавший выяснить правду, осудил его как самозванца. Саббатай Зеби предстал перед султаном, чтобы ответить по обвинению в государственной измене, и, чтобы спасти свою жизнь, он обратился в ислам. Султан дал ему должность, и в течение десяти лет, до самой своей смерти, он поддерживал контакты с евреями. Многие из его последователей обратились в ислам и до сих пор существуют как особая секта под названием Донмах в Салониках. Другие его последователи, оставшиеся верными иудаизму, образовали мистическую общину, которая приняла название хасидов. Они были отлучены от церкви самыми выдающимися раввинами, но быстро прогрессировали, хотя многие из них были разоблачены как мошенники. Неемия Хайон, уроженец Востока, написал книгу, в которой он излагал доктрину Троицы (1712), а Якоб Франк, польский еврей, основал иудео-христианскую секту. Последнего поддерживали те, кто хотел обратить евреев в христианство, и он жил по-королевски в Оффенбахе, где и умер в 1793 году.

Центр хасидизма находился в Подолии и на Волыни; его основателем можно считать Исраэля Бешта, 1695-1760 гг. Его работу продолжили его ученики, среди которых наиболее выдающимся был Бэр Мездзыжеч (1700-1772). Позже Нахман из Брацлава (1779-1810) разработал теорию чудесной силы исцеления, даруемой избранным людям, и мистическую интерпретацию Библии и раввинских заповедей. У них все еще есть большое количество приверженцев в некоторых частях австрийской и российской Польши.

Преследования в семнадцатом веке происходят реже, чем в прежние времена. Самым серьезным из них был тот, который с несколькими перерывами длился с 1648 по 1655 год и предводителем которого был казацкий ротмистр Хмельницкий. Казаки, находившиеся под властью польского короля, восстали против своих хозяев, и евреям пришлось пострадать, отчасти потому, что они были неспособны защитить себя, а отчасти потому, что, как сборщики налогов, они были орудием вымогательства, практикуемого польской знатью. Тысячи людей были убиты, и с тех пор 20-е число Сивана отмечается в Польше как постный день. Они разбежались во все стороны, и многие великие талмудисты среди них стали раввинами в Западной Европе.

Иезуиты в Польше и в тех местах, где католической церкви удалось сокрушить Реформацию, стали очень могущественными и разжигали ненависть к евреям, что часто приводило к

насилию толпы. В 1664 году такая резня произошла в Лемберге. Евреев обвиняли в убийстве христиан; подобные обвинения выдвигались часто. В 1659 году два видных еврея были казнены на Рош Ха-Шана в Россиени, Литва, по обвинению в ритуальном убийстве; в 1694 году Лазарь Абелес и его друг были заключены в тюрьму в Праге по обвинению в убийстве сына Абелеса, который хотел стать христианином. Абелес повесился, а его друг был жестоко предан смерти. В Вене и Праге миссионерские службы, которые евреи были вынуждены посещать каждую субботу, проводились иезуитами с 1630 года. В 1670 году император Леопольд I изгнал евреев из Вены, отчасти под влиянием ненависти горожан, а отчасти из-за фанатизма императрицы, испанской принцессы. Некоторым беженцам курфюрст Бранденбургский Фридрих Вильгельм разрешил поселиться в Берлине. Примерно в то же время для них были открыты Галле, Хальберштадт и Дессау. В 1670 году Герц Леви из Меца был обвинен в убийстве христианского ребенка и казнен. Впоследствии его невиновность была доказана.

Своеобразными для истории семнадцатого и восемнадцатого веков были придворные евреи, Хоф-джуд, Хоф-фактор, министр-резидент. Видными среди них были Элайджа Гомперц из Клива, Мозес Бенджамин Вольф из Дессау, Йост Либман из Берлина, Берендт Леман из Дрездена, а также Сэмюэл Оппенгеймер и Самсон Вертхаймер из Вены. Эти евреи служили ювелирами, банкирами, генеральными брокерами и армейскими подрядчиками и, как таковые, были освобождены от еврейских налогов и некоторых видов инвалидности. Они обладали большим влиянием, которое использовали с пользой для своих собратьев-евреев. Сэмюэль Оппенгеймер, умерший в 1703 году, получил от императора Леопольда приказ о конфискации антиеврейской книги Дж. А. Айзенменгера “Entdecktes Judenthum” (1700), которая до настоящего времени служила справочником для писателей-антисемитов.

В 1614 году во Франкфурте-на-Майне вспыхнул серьезный бунт, возглавляемый гильдиями, которые обвинили патрициев, контролирующих муниципальный совет, в пристрастии к евреям. Совету при поддержке имперских войск после значительных трудностей удалось подавить восстание. Винсент Феттмильх, лидер восстания, был четвертован, его дом разрушен, а семья изгнана из города. Другие главарь были обезглавлены. В то время как городской совет таким образом продемонстрировал свое искреннее намерение добиться соблюдения закона даже в отношении евреев, новое правовое регулирование для евреев Франкфурта, “Juden-Staettigkeit”, было образцом средневековых идей, сохраняя обычные ограничения на род занятий, брак, проживание и целый ряд мер, таких как желтый значок, призванных опозорить еврея. Он оставался в силе до 1807 года.

Политическое положение евреев в это время, тем не менее, демонстрирует неуклонное улучшение, хотя угроза их изгнания из города Мец и фактическое изгнание из Вены и провинции Нижняя Австрия в 1670 году были возвратом к условиям пятнадцатого века. Тем не менее, такие события носят локальный характер и происходят редко; с другой стороны, улучшение проявляется в различных случаях, когда евреев допускали в страны или города, из которых они были изгнаны в средневековые времена. Особенно важным в то время было их поселение в Гамбурге и Берлине. В Гамбурге муниципальный совет предоставил нескольким португальским маррано, приехавшим туда, спасаясь от инквизиции, право на жительство, несмотря на протесты духовенства. Вскоре, в течение семнадцатого века, за первыми поселенцами последовали евреи из Германии, и, наконец (1710), они сформировали легально организованную общину. Точно так же португальские евреи нашли убежище в различных

городах Южной Франции, хотя там, в католической стране, им приходилось скрывать свой иудаизм.

В Берлине и маркграфстве Бранденбург курфюрст Фридрих Вильгельм I разрешил некоторым евреям, изгнанным из Вены, поселиться в своих государствах под их предлогом того, что они подвергались преследованиям по соображениям совести (1671). Еще более важным было возвращение евреев в Англию Кромвелем в 1654 году; и, хотя законопроект об их возвращении не был принят, их поселение было спокойно проигнорировано и объявлено юристами юридически оправданным. Еще одна новая страна была открыта для еврейских поселений к концу шестнадцатого века, когда Испанские Нидерланды добились независимости от испанской короны. Конституция новой страны была основана на полной свободе вероисповедания, и, естественно, беглецы от инквизиции одними из первых воспользовались этой возможностью. Вскоре к ним присоединились поселенцы из других стран, и в семнадцатом веке Амстердам был одной из ведущих еврейских общин мира.

Однако наибольшее значение придается расселению евреев в Новом Свете. В то время как в испанских колониях не только не было религиозной свободы, но даже преследований маррано, достигавших кульминации в самовластии, как и в метрополии, завоевание Бразилии голландцами в 1624 году привело к появлению первой организованной еврейской общины на американском континенте. Потеря Бразилии в 1654 году вынудила евреев эмигрировать, и некоторые поселились в голландских и британских владениях в Центральной и Южной Америке, Суринаме, Кюрасоа и на Ямайке. Но самым важным поселением был Нью-Йорк в 1654 году. Нетерпимость голландского губернатора Стайвесанта привела некоторых новоприбывших в Ньюпорт, Р.И. (1657), где Роджер Уильямс провозгласил полную свободу вероисповедания.

В 1733 году несколько португальских евреев из Англии воспользовались возможностью, предоставленной Джеймсом Оглторпом, который превратил Джорджию в убежище для заключенных, желающих исправиться. Они отправили часть своих бедняков в Саванну. Поскольку губернатор не одобрял поселение евреев, опасаясь, что их присутствие нанесет ущерб успеху колонии, некоторые евреи отправились в Южную Каролину, для которой философ Джон Локк разработал проект либеральной конституции (1697). Он недвусмысленно провозгласил равные права для нехристиан. В 1750 году они основали конгрегацию в Чарльстоне, долгое время самом процветающем еврейском поселении на территории, ныне входящей в состав Соединенных Штатов. Однако вплоть до конца восемнадцатого века известно только о шести еврейских общинах: Нью-Йорк, Ньюпорт, ЮАР, Саванна, Джорджия, Чарльстон, Южная Каролина, Филадельфия и Ланкастер, Пенсильвания. Эти евреи принимали участие в Американской революции, и их патриотизм был недвусмысленно признан в ответе Джорджа Вашингтона на их поздравительные обращения, когда он был избран президентом.

Английский закон 1740 года предоставил евреям в американских колониях полные права натурализации, которые также распространились на Канаду, когда она стала британским владением. Рост еврейского населения был медленным и начался только после того, как реакционные правительства Европы после июльской революции 1830 года сделали надежду на какое-либо улучшение напрасной. Таким образом, с 1830 года большие потоки еврейских иммигрантов расселились по всем Соединенным Штатам. Другой, гораздо более мощный поток иммиграции начался в результате преследований в России в 1881 году. Соответственно,

еврейское население Америки теперь можно оценить в 2 000 000 душ. В Испанской Америке единственное сколько-нибудь значимое поселение находится в Аргентине.

ИНТЕЛЛЕКТУАЛЬНАЯ И ЛИТЕРАТУРНАЯ ЖИЗНЬ

Возрождение способствовало Реформации, по сути, критическому анализу традиционных взглядов. Хотя это движение оказало не очень глубокое влияние на евреев, оно не прошло совсем незамеченным. Элайджа Мизрахи, главный раввин Константинополя (1455-1525), обратил внимание на систему Коперника и в своем суперкомментарии к Раши попытался согласовать эту современную концепцию космоса с высказываниями раввинов. Он также написал учебник арифметики, комментарий к "элементам Евклида", астрономическую книгу, помимо различных талмудических трудов.

Более очевидно влияние на Элайджу Левиту, родившегося в Нойштадт-ан-дер-Айше, Бавария, в 1468 году, умершего в Венеции в 1549 году. Элайджа Левита был учителем многих выдающихся христианских богословов, как католических, так и протестантских, затем очень заинтересовался изучением иврита. Он написал различные работы по грамматике иврита, среди них "Бахур" (1518), глоссарий раввинских слов "Тишби" (1541) и книгу о массоре "Массорет ха-Массорет" (1548), в которой он изложил смелую и с тех пор общепринятую теорию о том, что точки над гласными и ударения были изобретены только в восьмом веке. Он также был автором популярных произведений, перевел Псалмы на иудео-немецкий и опубликовал книгу Бобо, перевод итальянского романа, основанного на английской истории "Сэр Бевис из Хэмптона", лежащей в основе "Гамлета" Шекспира (1540).

Другим представителем эпохи Возрождения был Азария деи Росси из Феррары (1511-1578), который в своем труде "Меор Энаим", сборнике критических эссе, защищал теорию о том, что талмудические писания не являются авторитетными в вопросах истории и науки, а лишь в раввинском праве. Джозеф Соломо дель Медиго, родившийся на Крите в 1591 году, умерший в Праге в 1655 году, был неоднозначным персонажем и авантюристом, скитальцем большую часть своей жизни. В своем труде "Элим" (1629) он имел смелость критиковать раввинскую теологию, и особенно каббалу. Леон Модена из Венеции (1571-1648), который был очень плодовитым автором, пошел еще дальше, критикуя раввинский закон как во многих случаях несовместимый с Библией, и рекомендуя изменить религиозные обряды. В работах, которые он опубликовал, он просто обозначил свои либеральные идеи; он ясно изложил их в работах, которые оставались неопубликованными в течение двух столетий.

В Италии, где к светскому образованию не относились с таким отвращением, как в Северной Европе, в семнадцатом веке две женщины писали итальянские стихи и делали переводы с иврита. Это Дебора Аскарелли и Сара Копиа Суллам. Попытка рационализировать отрывки из Талмуда была предпринята еще в начале шестнадцатого века. Якоб ибн Хабиб, который был в числе изгнанников из Испании, поселился в Константинополе и собрал агадические отрывки Талмуда с намерением опубликовать их с апологетическим комментарием. Он умер в 1516 году, закончив только часть своей работы; она была отредактирована после его смерти его сыном. Даже сейчас она, как "Эн Иаков", является очень популярной книгой для изучения талмудической этики.

В то время как, с одной стороны, в раввинском иудаизме была заметна либеральная тенденция, с другой стороны, были заметны консолидация раввинского законничества и прогресс

мистицизма. Джозеф Каро (1488-1575), уроженец Испании, который к концу своей жизни жил в Цфате, Палестина, составил краткий сборник раввинского закона “Шулхан Арук”. Она была напечатана при жизни автора в Венеции в 1564 году и впоследствии часто переиздавалась. Автор следовал аранжировке Якоба бен Ашера, но в остальном вполне независим. Его целью было изложить весь раввинский закон в одном томе, не показывая его развития и не принимая во внимание различные мнения. Он подготовился к своей работе, написав исчерпывающие комментарии к кодексам Маймонида и Джейкоба бен Ашера. При жизни книгу комментировал Мозес Иссерлс из Кракова (1520-1572), который назвал свои заметки “Маппа” (скатерть). Его целью было установить практику немецких евреев, которой Джозеф Каро, как правило, пренебрегал. Эта кодификация подверглась резкой критике со стороны некоторых наиболее либеральных раввинов того времени. Соломон Лурия (1500-1573), раввин из Люблина, но немецкого происхождения, более критически относился к старым источникам, хотя помимо юридических решений он провозглашал свою абсолютную веру в традиции и осуждал либеральные тенденции Авраама ибн Эсры и Маймонида.

Решительным противником Азарии Деи Росси был Лев Бен Бецалель (1530-1609), раввин Познани и Праги и герой многих легенд. Он сохранял абсолютную веру в авторитет раввинов во всех отношениях. Несмотря на временную оппозицию, “Шулхан Арук” вскоре приобрел всеобщую популярность и считался авторитетной книгой, к которой многие выдающиеся раввины, такие как Абрахам Гомбинер, Саббатай Коэн и Дэвид Халеви, добавили свои пояснения. В более поздних изданиях они были добавлены к “Шулхан Арук”, на авторитет которого указывает тот факт, что глоссарии называются “Аароним” (эпигоны).

Страдания, которые евреям пришлось пережить в пятнадцатом веке и кульминацией которых стало изгнание из Испании и Португалии, были причиной усиления мистицизма. Такой центр был создан, в частности, в Палестине, куда немалое число испанских евреев было привлечено мессианскими надеждами. В Цфате, где Джозеф Каро написал свой “Шулхан Арук”, несколько учеников собрались вокруг Исаака Лурии, который проповедовал религию, основанную на вере в таинственное. Он не писал, но многочисленные ученики воплощали его идеи в письменном виде. Среди них были Хайим Виталь, который считался творцом чудес, и Элайджа де Видас, чей труд “Начало мудрости” стал любимой книгой для назидания. Другим каббалистическим автором того же круга был Соломон Халеви Алкабез, наиболее известный по своему популярному субботнему гимну “Леках Доди”, который также имеет каббалистическую направленность.

Немецкие евреи приехали в Палестину, чтобы присоединиться к кругу мистиков. Одним из них был Исайя Горовиц (1550-1630), который был раввином Франкфурта-на-Майне и Праги. Из его работ большой каббалистический сборник “Две скрижали Завета” (Шела) стал очень популярным. Были составлены выдержки из него и переведены на иудео-немецкий. Даже в Италии, где светская культура была гораздо более распространена среди евреев, чем в любой другой стране Европы, каббала имела сильное влияние на людей. Большим энтузиастом доктрины мистицизма был Моисей Хайим Луццатто (1707-1747), написавший аллегорические драмы на иврите, одна из которых, “Хвала праведникам”, является шедевром современной еврейской литературы. Его этический трактат “Путь праведника” также пользуется заслуженной популярностью. Он отправился в Палестину, надеясь получить там пророческое вдохновение, и умер в возрасте сорока лет от чумы.

Талмудическая литература монополизировала деятельность немецких и польских евреев, последние считались лидерами в этом направлении и занимали большинство раввинских должностей в Западной Европе в семнадцатом и восемнадцатом веках. Среди наиболее выдающихся диалектиков можно упомянуть Якоба Джошуа из Лемберга (1680-1756), раввина Франкфурта-на-Майне, Арье Леба из Минска, раввина Меца (1700-1786), Иезекииля Ландау (1713-1793), раввина Праги, и Джонатана Эйбешуэца (1690-1764), раввина Меца и Альтоны, чьи работы демонстрируют наивысшее развитие в этой области. Уже в восемнадцатом веке началось более основательное развитие раввинских исследований, демонстрирующих зачатки критики и интереса к историческим и археологическим вопросам.

Среди тех, кто привел к научному представлению раввинской литературы в наше время, следует упомянуть Джаира Хайима Бахараха (1634-1702), раввина из Вормса, работ которого сохранилось очень мало, но который интересовался научным представлением раввинской теологии как теории устного предания, и Якоба Эмдена (1696-1776), непримиримого противника Джонатана Эйбешуэца, который собирал исторический материал о Саббатае Зеби, и мистиков, которые последовали за ним и имели смелость, хотя и верили в Каббала - утверждать, что Зоар в том виде, в каком мы им владеем, не является работой Симеона бен Йохая. Освобождение от строгой раввинской диалектики путем уделения большего внимания исправлению раввинских текстов и изучению филологических и археологических вопросов можно найти в работах Джозефа Стейнхарта (1706-1776), раввина из Фюрта, Исая Пика (1720-1799) и Илии Вильненского (1720-1797).

Страдания евреев в Испании пробудили интерес к исторической литературе, и различные авторы, главным образом движимые желанием поддержать мужество евреев в разгар преследований, писали исторические труды. Среди них можно упомянуть Гедалию ибн Яхью, итальянца, написавшего “Цепь преданий”, Соломона ибн Вергу, испанца, эмигрировавшего в Турцию и написавшего “Шебет Иегуда”, Джозефа Коэна из Авиньона, написавшего “Долину плача”, и Самуэля Уске, написавшего произведение на португальском языке под названием “Утешения в скорби”, написанное в XVI веке. Несколько позже Давид Ганс (умер в Праге в 1617 году) написал сухую подборку событий еврейской и всеобщей истории под названием “Цема Давид”.

К семнадцатому веку относится востоковед Дэвид Конфорте, его “Кор Хадорот” ценится главным образом за описания раввинской литературы Востока. Иехиэль Хайлприн из Минска, восемнадцатый век, написал историю в стиле хроники, начиная с Сотворения Мира. Он демонстрирует наивную веру в историчность мидраша, но очень ценен благодаря подборке исторических отрывков из раввинской литературы. Светское образование постепенно начинало распространяться среди евреев. Довольно много немецких евреев изучали медицину в Италии, главным образом с практической точки зрения. Тобиас Коэн из Меца (1652-1729) учился во Франкфурте-на-Одере при поддержке курфюрста Бранденбургского. В последние годы жизни он жил на Востоке, где написал сборник по различным научным предметам “Маасе Товия”. В нем он демонстрирует глубокие познания в медицине.

ГЛАВА VIII

ПЕРИОД ЭМАНСИПАЦИИ С 1791 ГОДА.

В середине восемнадцатого века заметно медленное, но заметное улучшение положения евреев. В какой-то степени это связано с изменениями в экономической жизни евреев, многие из которых были заняты в производстве и в таких торговых предприятиях, которые приносили заметную пользу государству. Некоторые евреи были фермерами табачной монополии, что во многих штатах составляло важную часть доходов, другие были заняты на различных производственных предприятиях и, таким образом, получали привилегии, которые освобождали их от инвалидности, налагаемой на других евреев. Так было в Пруссии, где еврейские предприятия создали процветающую текстильную промышленность в Берлине и его окрестностях. Одним из таких фабрикантов был Бернхард Исаак, в доме которого Мозес Мендельсон жил сначала в качестве репетитора, а затем бухгалтера. Фридрих Великий предоставил некоторым евреям те же права, что и христианским купцам, хотя в целом он был недоброжелательно расположен к евреям и не позволял им заниматься сельским хозяйством или кораблестроением. Аарон Элиас Зелигманн основал крупную табачную мануфактуру в Лаймене, Бавария, в 1779 году, что дало занятие многим рабочим; за его заслуги в развитии промышленности король Баварии пожаловал ему титул баронета в 1814 году. Израэль Хениг был фермером табачной монополии в Австрии и в 1789 году был посвящен в рыцари императором Иосифом II.

Однако отличия, которыми были наделены отдельные евреи, не улучшили положение масс. Прогресс либеральных идей сделал этот вопрос предметом серьезной озабоченности законодателей. В Англии законопроект, предоставляющий евреям политические права, был принят в 1753 году, но вызвал такое сопротивление населения, что правительство оказалось вынужденным отменить его в том же году. Более непреходящее значение имели меры гуманного австрийского короля Иосифа II (1780-1790). В различных законодательных актах, и особенно в так называемом “Эдикте о толерантности” от 2 января 1782 года, он заложил принцип, согласно которому к евреям следует относиться как к человеческим существам. Хотя они все еще находились под значительными ограничениями, их участь во многих отношениях улучшилась, и император придавал особое значение их образованию. В качестве ощутимого свидетельства улучшения их положения можно отметить отмену подушного налога, “Лейбцолля”, еврейского значка и еврейских налогов. Отмена этой средневековой дискриминации, которая основывалась на принципе, что еврей был чужеродным и вредным элементом населения, становилась все более и более распространенной к концу восемнадцатого века.

Франция отменила подушный налог в 1784 году. Еще в 1781 году Академия Меца предложила приз за лучшее эссе об улучшении положения евреев. Премию получил аббат Грегуар, католический священник, который выступал за отмену всех еврейских инвалидности. Примерно в то же время Кристиан Ф. Дом, чиновник военного министерства Пруссии, написал эссе о гражданском совершенствовании евреев, в котором он также выступал за предоставление евреям полного равенства. Впервые этот принцип стал фактом, когда 27 сентября 1791 года Национальное собрание Франции приняло законопроект, предоставляющий евреям полное гражданское и политическое равенство с другими гражданами.

Когда французское владычество распространилось на соседние страны, это было принято повсеместно. Так было в Голландии в 1796 году и во всех частях Германии, которые прямо или

косвенно попали под французское влияние. В Кельне, где в течение почти четырехсот лет ни одному еврею не разрешалось проживать, евреи начали селиться в 1798 году. В Майнце население снесло ворота гетто в 1798 году, и это было сделано в Риме, когда там правили французы. Во Франкфурте-на-Майне, где евреи подвергались жестокой дискриминации, их положение было значительно улучшено в 1807 году указом великого герцога барона фон Дальберга, а в 1811 году им было предоставлено полное гражданское равенство. Даже реакционные страны, такие как Пруссия, не могли противостоять течению времени, и эдикт от 11 марта 1812 года объявил евреев гражданами, дал им свободу проживания и занятий, а также право на профессорскую должность в университетах; и хотя он лишал их политических прав, он обещал предоставить им их в будущем.

Евреев призывали в армию в Австрии с 1787 года, а в Пруссии - с 1812 года; но многие евреи вступили в армию добровольцами и отличились подвигами во время освободительных войн. В 1809 году австрийский еврей Израэль Хениг был произведен в лейтенанты за храбрость на поле боя при Асперне, а несколько лет спустя получил звание капитана. В Пруссии несколько евреев были повышены до офицерского звания во время наполеоновских войн.

Тем временем началась реакция. Наполеон, который в 1798 году, будучи командующим армией на Востоке, призвал евреев присоединиться к его армии и завоевать Палестину, изменил свою политику. Тронутый жалобами на методы ведения бизнеса евреев, он созвал собрание еврейской знати в 1806 году и поставил перед ними двенадцать вопросов, в том числе о том, считают ли евреи себя французами, разрешает ли им их закон брать ростовщические проценты с неевреев и будут ли разрешены смешанные браки с христианами. Ответы, данные этой группой людей, были удовлетворительными, и император в 1807 году учредил Синедрион для утверждения этих принципов и формирования высшей церковной власти для всех евреев мира. Таким образом, явно проявляя благосклонность к евреям, он в 1808 году издал закон, который налагал некоторые ограничения на свободу торговли евреев Эльзаса. Однако с его падением началась общая реакция. Некоторые государства отменили законы, дававшие евреям полную свободу, в то время как другие, в том числе Пруссия, ограничили эффективность этих законов путем толкования.

В Риме, где было восстановлено правление папы римского, все репрессивные меры были снова введены в действие. В Гамбурге и Любеке, где во время французского правления евреи пользовались полным равенством, прежние ограничения были частично восстановлены. Из Любека евреи были безоговорочно изгнаны в 1816 году. В некоторых городах Баварии толпа организовала нападения на евреев под крики "Хеп-хеп" в 1819 году, а статья Венского конгресса от 1815 года, в которой говорилось, что евреи должны сохранить все права, которые они приобрели во время переходного периода, стала практически мертвой буквой.

Июльская революция 1830 года укрепила либеральные идеи и вынесла еврейский вопрос на обсуждение различных парламентов, особенно Южной Германии. В Бадене и Баварии петиция об улучшении положения евреев регулярно встречалась требованием, чтобы евреи сначала продемонстрировали свою готовность ассимилироваться со своим окружением путем изменения своих религиозных убеждений и обычаев. Законодательство продвинулось очень незначительно, и в некоторых случаях были введены новые реакционные меры. Король Пруссии Фридрих Вильгельм III в 1836 году приказал, чтобы евреи не носили никаких христианских имен. Решающая перемена произошла после Французской революции 1848 года.

Постепенно все государства Западной Европы признали в своих конституциях полное гражданское и политическое равенство евреев, и в парламентах, которые избирались на этой основе, евреи были членами. Габриэль Риссер (1806-1864) был одним из вице-президентов Национального собрания во Франкфурте. В первом австрийском парламенте было пять членов-евреев, а в сейме Баварии - два. Когда буря утихла, реакционный дух снова овладел страной, хотя свободы, предоставленные евреям, не были полностью отменены. Некоторые страны, такие как Австрия, приостановили действие конституции, в то время как другие, такие как Пруссия, интерпретировали ее в смысле, который делал недействительными некоторые права, данные евреям теоретически. Однако в основном это касалось права занимать официальные должности. Гражданское равенство и право голосовать на выборах и занимать выборные должности оставались неоспоримыми.

Наконец, к концу шестидесятых годов даже эти ограничения были устранены. Австрийская конституция 1867 года предоставила евреям неограниченное равенство. Закон Северогерманской федерации от 3 июля 1869 года провозгласил, что каждое государство должно устранить все ограничения, налагаемые на граждан на основании их религиозных убеждений. Этот закон был воплощен в конституции Германской империи в 1871 году. Швеция, которая приняла евреев только в конце восемнадцатого века, а в 1838 году все еще ограничивала их проживание четырьмя городами, предоставила им полное равенство в 1870 году. Швейцария, будучи республикой, долгое время ограничивала евреев двумя местами в кантоне Аргау. Только в 1878 году им было предоставлено полное равенство с другими гражданами. До 1851 года в Норвегии действовал закон, запрещающий евреям даже временное проживание в стране.

Англия добивалась медленного, но неуклонного прогресса. В 1830 году была предпринята первая попытка предоставить евреям политические права, годом ранее ограничения, налагаемые на христианских инакомыслящих, были отменены. В 1833 году Фрэнсис Х. Голдсмид был принят в коллегия адвокатов, а в 1835 году Дэвид Саломонс был избран шерифом Лондона и Мидлсекса, что стало первой муниципальной должностью, занимаемой евреем. В 1845 году он был избран олдерменом, а в 1855 году - лорд-мэром Лондонского сити. Консервативная партия очень яростно выступала против вступления евреев в парламент. В 1847 году барон Лайонел де Ротшильд был избран в парламент, но не смог занять свое место, поскольку предписанная клятва содержала "клятву истинного христианина". Только в 1858 году был принят законопроект, который позволял еврею опускать эти слова в присяге. Его сын, барон Натан де Ротшильд, в 1885 году был принят в качестве первого еврея в Палату лордов.

Только на Востоке Европы ограничения сохранялись. Царь Александр I в 1804 году издал закон, который поощрял евреев заниматься сельским хозяйством и приобретать светские знания. Этот шаг был единичным, и в царствование Николая I (1825-1855) евреи подверглись ужасным преследованиям, худшим из которых было то, что детей насильно забирали из домов их родителей и воспитывали в казармах в качестве солдат, чтобы они служили двадцать пять лет после достижения возраста, необходимого для службы в армии. При Александре II (1855-1881) в исключительных случаях наблюдалось медленное улучшение. Евреи, занятые на производстве или коммерческих предприятиях, квалифицированные механики и те, кто получил высшее образование, были освобождены от большинства ограничений, налагаемых на массы, но состояние последних не изменилось. Они по-прежнему были ограничены в своих правах на проживание и род занятий и лишены всех политических прав.

С убийством Александра II началась новая эра преследований. Кульминацией стали кровавые беспорядки, охватившие значительную часть Юга России и впоследствии периодически повторявшиеся. Самыми кровавыми преследованиями были репрессии в Кишиневе и Гомеле в 1903 году, в Одессе и многих других городах Юга России в 1905 году и в Белостоке в 1906 году, когда погибло более тысячи человек. Были введены еще дополнительные ограничения. Так, закон от 3 мая 1882 г. запрещал проживание евреев в сельских округах и приобретение сельских поместий, и хотя в прежние времена приобретение евреями светских знаний поощрялось правительством, законы от 5 декабря 1886 г. и 6 июля 1887 г. ограничивали посещаемость евреями средних школ и университетов процентом от трех до десяти. В то время как евреи получили право участвовать в выборах в Думу, Имперский парламент, они не имеют права участвовать в муниципальных выборах и представлены в муниципальных советах лишь несколькими членами, назначаемыми правительством. Они также исключены из уездных правлений, земств.

Аналогичные условия преобладают в Румынии. Когда эта страна получила автономию в 1856 году, она не только отказала евреям в политических правах, но и объявила их иностранцами. Частые нападения толпы и произвол со стороны судов и должностных лиц сделали их практически вне закона. Надежда на улучшение, казалось, забрезжила, когда в 1878 году Берлинский конгресс включил в международный договор статью, которая обязывала недавно основанные суверенные и автономные государства Сербию, Болгарию и Румынию исключить из своих законодательных актов все законы, дискриминирующие граждан на основании религиозных убеждений. Они выполнили это требование, но Румыния воспользовалась уловкой, с помощью которой закон был практически признан недействительным. Объявив евреев иностранцами и натурализовав некоторых евреев, оно, по-видимому, соответствовало закону, в то время как почти все 250 000 евреев страны оставались в своем прежнем нищенском состоянии, усиленном новыми правилами, ограничивающими их экономическую свободу.

В 1878 году казалось, что Европа гарантировала справедливое обращение с евреями даже в странах угнетения; в народных рядах началось сопротивление, и в том же году антисемитизм возник как новое название враждебности по отношению к евреям. Впервые это дало о себе знать в Германии после основания христианско-социалистической партии в 1878 году, начавшейся с общепризнанной цели лишения евреев их политических прав, в том числе права занимать государственные должности и выступать за запрет иммиграции евреев.

Из Германии движение распространилось в Австрию, где сначала его подхватила радикальная немецкая партия в 1883 году, а позже и клерикалы. Затем оно распространилось на Венгрию и Францию, где публикация книги Дрюмона "La France Juive" в 1886 году ознаменовала начало движения, кульминацией которого стало дело Дрейфуса. Капитан Альфред Дрейфус в 1894 году был обвинен в государственной измене с целью разжигания антиеврейских настроений, и это не утихало до тех пор, пока его невиновность окончательно не была установлена в 1906 году. Другим признаком неблагоприятной перемены в отношении масс к евреям было возрождение обвинения в крови. Когда в 1840 году он появился в Дамаске, где евреи были заключены в тюрьмы и подвергнуты пыткам по этой причине, казалось, что такой возврат к средневековому варварству был ограничен Востоком. Однако в 1882 году это произошло в Тиса-Эзларе, Венгрия,

и за этим последовали другие случаи в Западной Европе: в Ксентене, Германия, в 1891 году, в Конице в 1899 году и в Польне, Богемия, в 1900 году.

Разочарование, вызванное неожиданной реакцией, проявилось также в отношении евреев к своему будущему. Вскоре после того, как стало очевидно, что Берлинский мирный договор не улучшит положение евреев в Румынии, и после того, как кровавые преследования в России разрушили надежду на то, что Россия постепенно улучшит положение своих евреев, началось движение за поселение евреев в Палестине. В 1882 году основание общества “Любителей Сиона” положило начало движению, направленному на переселение евреев в Палестину. Она приобрела более систематическую форму после публикации “Der Judenstaat” Теодором Герцлем в 1896 году, за которой последовал в 1897 году первый конгресс сионистов, созданный в Базеле, который провозгласил в своей платформе цель создания “юридически защищенного дома для еврейского народа в Палестине”. В то же время произошла беспрецедентная эмиграция из России и Румынии в свободные страны, особенно в Соединенные Штаты, Канаду, Австралию и Южную Африку, с меньшим, но также значительным потоком эмиграции в Англию.

Барон де Хирш попытался регулировать эмиграцию, направив ее в Аргентину, где в 1890 году приобрел большие участки земли. Действительно, там были основаны сельскохозяйственные поселения, хотя они и не оправдали ожиданий тех, кто мог бы направить в эту страну большие массы иммигрантов.

Несмотря на регрессивное движение, которое, казалось, представляла история евреев, Западная Европа не только сохранила принципы, закрепленные в конституциях, обнародованных в 1848 году и после него, но и отдельные евреи заняли видное место в политической жизни. Почти во всех государствах Западной Европы евреи были членами своих парламентов, а некоторые получили видные должности на государственной службе. Во Франции несколько евреев были министрами. Кремье был министром юстиции в 1848 году, Годшо и Ахилл Фульд служили при Наполеоне III, а Рейналь - при республике. В Италии Воллембург был один раз, а Луццатти шесть раз министром финансов, а Джозеф Оттоленги был военным министром. В 1910 году Луццатти стал премьер-министром. В Голландии неоднократно сменялись министры-евреи, а Англия в 1909 году увидела первого еврея, Герберта Сэмюэля, членом кабинета министров. В кабинете министров Соединенных Штатов был еврей в лице Оскара С. Страуса, министра торговли и труда (1906-1909). В Великом герцогстве Баден Мориц Эльштеттер был министром финансов (1868-1893). Довольно много евреев занимали должности судей, профессоров в университетах и занимались другой общественной деятельностью.

Культура

Улучшение политических условий в значительной степени повлияло на интеллектуальную и социальную жизнь евреев. Это заметно в их литературе, образовании, религиозной жизни и, наконец, в их общественных организациях.

Моисей Мендельсон (1729-1786) из Дессау мальчиком приехал в Берлин. После юности, полной лишений, он нашел работу в доме фабриканта, сначала репетитором, а затем бухгалтером. Его главной целью было вывести евреев из их интеллектуальной изоляции. Он перевел Пятикнижие, Псалмы и несколько небольших книг Библии на правильный немецкий язык и отредактировал эту работу с комментариями на иврите. Вскоре он стал популярным и стал средством обучения молодежи немецкому языку. Он также защищал иудаизм от различных нападок и представил

его учение в немецком труде “Иерусалим”. В его работе над Библией ему помогали различные сотрудники, среди которых наиболее выдающимся является Нафтали Герц Везель, называвший себя Хартвигом Вессли (1725-1805). Эпос последнего о жизни Моисея, написанный по мотивам “Мессии” Клопштока, был написан элегантными еврейскими стихами и стал источником вдохновения для многих других авторов, испытывающих отвращение к неясному и искусственному стилю раввинского иврита и пристрастившихся к литературной красоте. Органом для таких начинаний стало издание первого журнала на иврите “Меассеф” (1784).

Прогресс светского образования привел к тому, что еврейская литература вскоре исчезла в Западной Европе, но влияние Уэссели и его учеников очень сильно ощущалось на Востоке Европы, и особенно в странах, входящих в состав бывшего королевства Польского. Их современные труды на иврите приобщили молодых людей к знаниям истории и естественных наук и привили им вкус к светскому образованию и западному взгляду на жизнь. Исаак Бар Левинсон (1788-1860) писал работы в защиту иудаизма и выступал за светскую культуру, патриотизм, ручное производство и освобождение от средневековых условий, все еще существующих в этих странах. Маркус Аарон Гинцбург (1795-1846) работал в основном переводчиком популярных произведений, таких как “Робинзон Крузо” Кампе для подростков.

Более независимый характер придал еврейской литературе Авраам Мапу (1808-1867), написавший два романа из библейской жизни, “Любовь к Сиону” и “Вина Самарии”, и еще один, описывающий жизнь еврея в его литовском доме, “Лицемер”. Мапу с большой легкостью использовал библейский иврит и стал отцом нового направления в иврите, а затем и в идише, придав еврейской литературе высокий литературный характер. За ним последовал Джуда Лоу (Леон) Гордон (1833-1892), чьи сатирические стихи ценятся не только за легкость, с которой автор обращался с ивритом, но и за то, что они оказали огромное влияние на умы евреев Восточной Европы, показав недостатки их интеллектуальной изоляции и недостатки раввинских учений. Среди более поздних поэтов наиболее популярен Хаим Нахман Бялик, родившийся в 1873 году. Его элегия о кишиневской резне - одна из жемчужин современной еврейской литературы.

Литература на идише с самого начала своего существования в шестнадцатом веке в основном использовалась как средство религиозного просвещения женщин и малообразованных людей или просто адаптировала и перевела часть популярной литературы стран, где жили ее представители. С середины девятнадцатого века она начала приобретать более независимый характер и таким образом обеспечила себе место в мировой истории, о чем свидетельствует тот факт, что некоторые из ее произведений были переведены на другие европейские языки. Среди романистов можно упомянуть Шалом Якова Абрамовича (родился в 1836 году), пишущего под псевдонимом “книготорговец Менделе”, Шалом Рабиновича (родился в 1859 году) и, самого популярного из всех, Исаака Леба Переца (родился в 1851 году). Следует упомянуть поэта, который представляет как трагическую, так и юмористическую сторону нью-йоркского гетто, Морриса Розенфельда, родившегося в 1864 году; его произведения переведены на различные европейские языки. Из драматургов, чьи произведения время от времени попадали на немецкую и английскую сцену, это Шалом Аш и Якоб Гордин (1853-1909), который рассказывает о жизни русских евреев в Америке.

Исчезновение социальной и интеллектуальной изоляции в жизни евреев породило особую литературу, которая называется романом о гетто. В ней рассказывается о жизни евреев в эпоху

перехода от их изоляции к современной культуре. Эта литература зародилась в Германии, и ее наиболее известными представителями являются Аарон Бернштейн (1812-1884), Леопольд Комперт (1822-1886), Карл Эмиль Францос (1848-1904), а среди христиан, которые с симпатией относятся к жизни восточных евреев, - Леопольд фон Захер-Мазох (1835-1895) и Элиза де Ожеска (1842-1910). Очерки из жизни эльзасских евреев были представлены на французском Александром Вайлем (1811-1898) и на датском мейером Аароном Гольдшмидтом (1819-1887). На английском языке Израэль Зангвилл, родившийся в 1864 году, писал романы, посвященные жизни иностранных евреев в Англии. Среди его произведений "Дети гетто" заняли место в лучшей мировой литературе. Английские рассказы Марты Вольфенштейн (1869-1906) рассказывают о жизни европейских евреев.

Место в современной еврейской литературе принадлежит еврейской прессе в том виде, в каком она сложилась в девятнадцатом веке. Первым еврейским периодическим изданием, имевшим более чем эфемерное существование, был "Меассеф", издававшийся на иврите с некоторыми отрывками на немецком. Он начал появляться в 1784 году и с некоторыми перерывами просуществовал вплоть до 1810 года. Старейшим из сохранившихся периодических изданий является "Allgemeine Zeitung des Judentums", основанная Людвигом Филипсоном, раввином из Магдебурга, в 1837 году. За ним последовали "Архивы израэлитов" в 1840 году в Париже и "Еврейская хроника" в 1841 году в Лондоне. Из многочисленных периодических изданий, издаваемых в Соединенных Штатах, старейшим из ныне существующих является "Американо-израэлит", основанное Исааком М. Уайз в Цинциннати в 1854 году.

Первым еженедельником на иврите, который занимался не только еврейскими делами, был "Хамагид", основанный Лазарусом Зильберманом в Ликке, Восточная Пруссия, в 1858 году. Первой ежедневной газетой на иврите была "Хазефира", выходившая сначала как еженедельник в 1862 году, а затем как ежедневная газета с 1886 года. С середины девятнадцатого века на иврите и на различных современных языках было издано довольно много ценных журналов, посвященных еврейской истории и литературе. "Wissenschaftliche Zeitschrift fuer Juedische Theologie" (1835-1840) and "Juedische Zeitschrift fuer Wissenschaft und Leben" (1862-1875) were both edited by Abraham Geiger; the "Monatsschrift fuer Geschichte und Wissenschaft des Judentums," begun by Zechariah Frankel in 1854, was discontinued in 1887 and has been republished since 1891. "Revue des Etudes Juives" датируется 1881 годом; "Еврейское ежеквартальное обозрение" выходило с 1888 по 1908 год. Из журналов на иврите есть "Керем Хемед", девять томов которого были опубликованы с 1833 по 1856 год, "Бикуре Ха-иттим" (1820-1831) и "Хашилоах" с 1896 года.

Раввинская литература более старого типа, имеющая дело с законом и талмудической диалектикой, также имела большое количество представителей в этот период. Среди выдающихся можно назвать Моисея Шрайбера (Софера), родившегося во Франкфурте-на-Майне в 1762 году, умершего раввином Пресбурга в 1839 году, и Акибу Эгера (1761-1837). В Западной Европе эта литература демонстрирует неуклонный спад. Из авторов, жизнь которых полностью принадлежит девятнадцатому веку, можно упомянуть Якоба Эттингера, раввина из Альтоны (1798-1871), и Селигмана Бар Бамбергера, раввина из Вюрцбурга (1807-1878). Однако очень многочисленны авторы-раввины Восточной Европы и Востока, среди которых можно упомянуть Исаака Эльханана Спектора, раввина Ковно (1810-1896), Хаима Давида Хазана, раввина Иерусалима (1790-1868), Хаима Паладжи, раввина Смирны (1784-1868), и Хаима Езекию Медини (1834-1904).

Еще до Мендельсона отдельные евреи в Германии и Австрии отличились в литературе и науке. Но образование масс почти полностью ограничивалось Библией и Талмудом. С популяризацией светских знаний возникла необходимость в школах, и первое учреждение такого рода было основано в Берлине как “Еврейская свободная школа” в 1778 году. Усилия императора Иосифа II по продвижению светской культуры среди евреев Австрии привели к открытию начальной школы в Праге в 1782 году. За ними последовали другие школы в разных городах: школа Вильгельма в Бреслау была основана в 1791 году; школа Герцога Франца в Дессау - в 1799 году. Высшими учебными заведениями были Школа Якобсона в Зизене в 1801 году, школа Самсона в Вольфенбюттеле в 1803 году и Филантропическая школа во Франкфурте-на-Майне в следующем году. Даже в Восточной Европе, где религиозный фанатизм резко противопоставлялся светскому образованию, появились такие школы, подобные той, что была основана в Тарнополе Джозефом Перлзом в 1815 году. Всемирный израильский альянс, основанный в 1860 году, поставил своей главной целью создание школ светского образования на Востоке, и сейчас он имеет большое количество школ, которые он поддерживает в Турции, Северной Африке и Азии, простирающихся от Палестины и Малой Азии до Персии и Месопотамии.

С ростом числа школ возникла потребность в специальных школах подготовки еврейских учителей. Первая из них была основана в Берлине в 1825 году. Более важной была потребность в школах подготовки раввинов. Старый метод образования, при котором каждый молодой человек, посвятивший себя учебе, становился знатоком талмуда, был отменен в Западной Европе. С другой стороны, возникла необходимость в более систематическом обучении раввинов. Первая современная школа такого рода была основана в Падуе, находившейся тогда под властью Австрии, в 1829 году. Позже Йешиба в Меце была преобразована в раввинскую семинарию, а затем переведена в Париж. В 1854 году была основана раввинская семинария в Бреслау, за чем последовало создание аналогичных учебных заведений в европейских странах. В 1875 году была открыта первая раввинская семинария в Америке, Еврейский союзный колледж Цинциннати. В Нью-Йорке Еврейская теологическая семинария была основана в 1886 году. В этой связи заслуживают упоминания различные учебные заведения, предназначенные для особых нужд, такие как школа для глухонемых, открытая в Никольсбурге в 1845 году, а позже переведенная в Вену, и первый еврейский институт для слепых, основанный в последнем городе в 1872 году.

Устранение недостатков, которые удерживали евреев от сельского хозяйства и механических профессий, и желание евреев направить молодое поколение к таким занятиям привело к появлению целого ряда учреждений по всему миру, посвященных этим целям. Некоторые из них расположены на Востоке и были основаны или субсидированы Израильским альянсом. В 1871 году он основал первую сельскохозяйственную школу недалеко от Яффо в Палестине. Можно упомянуть Еврейский технический институт в Нью-Йорке, основанный в 1884 году, сельскохозяйственные школы в Ахлеме, основанные в 1893 году, в Вудбайне, штат Нью-Джерси, в 1891 году и в Дойлстауне, штат Пенсильвания, в 1896 году.

С освобождением от раввинистики произошло новое развитие еврейского образования. Это проявилось в том, что называется “Наукой иудаизма”, и может быть определено как систематическое изучение еврейской истории и литературы. Пионером в этой работе был Леопольд Зунц (1794-1886), который написал книги по истории еврейской гомилетики, о синагогальной поэзии и различные небольшие эссе по всем направлениям еврейской

литературы. Он нашел многочисленных последователей не только в Западной Европе, но и на Востоке и, таким образом, внес большой вклад в интеллектуальное возвышение евреев.

В восточных странах первыми, кто писал на эти темы на иврите, были Нахман Крохмаль (1785-1840) и Соломон Лев Рапопорт (1790-1867). Последний, вдохновленный работами Зунца, был автором биографий выдающихся средневековых раввинов. В Италии у нас есть Исаак Самуэль Реджио (1784-1855) и Самуэль Давид Луццатто (1800-1865), которые использовали превосходные коллекции старинных гравюр и рукописей на иврите для освещения истории еврейской литературы. Внешняя сторона литературы была представлена в эрудированной форме великим библиографом Морицем Штайншайдером (1816-1907). История в более читаемой форме была написана сначала Исааком Маркусом Йостом (1795-1860), а затем Генрихом Грецем (1817-1891), работа последнего выдержала различные издания и была переведена на французский, английский, иврит и идиш. Многочисленные авторы работали над разъяснением отдельных эпизодов еврейской истории и тщательно редактировали старые рукописи. Таким образом, они пролили свет на темные стороны еврейского прошлого и показали многогранную деятельность евреев на протяжении длительного периода их истории и их влияние на всю деятельность человека.

В этой связи следует упомянуть участие евреев в духовной деятельности. Мы находим их писателями, художниками, изобретателями и учеными во всех областях. Можно назвать только самых выдающихся. Людвиг Берн, ранее Леб Барух (1784-1837), является одним из классических эссеистов немецкой литературы. Генрих Гейне (1797-1856) - один из величайших поэтов-лириков. И Гейне, и Берне приняли христианство. Классическим автором деревенских идиллий является Бертольд Ауэрбах (1812-1882). Среди величайших трагиков мира - Элиза Рахель Феликс (1821-1858), в свое время выдающаяся актриса французской сцены, и Адольф фон Зонненталь (1832-1909), считающийся самым выдающимся немецким актером своего времени. Джакомо Мейербер (1791-1864) - один из самых известных композиторов мира. Мориц Оппенгеймер (1800-1881) был выдающимся художником, и его сцены из еврейской жизни обладают, помимо ценности как произведения искусства, большой ценностью как исторические сцены. Маркус Антокольский (1842-1902) - один из самых известных скульпторов, а Джозеф Израэлс (родился в 1824 году) и Макс Либерман (родился в 1849 году) - одни из величайших художников нашего времени. В сфере науки и научной работы имена выдающихся евреев слишком многочисленны, чтобы их упоминать.

Большие перемены в жизни евреев и их образовании привели к необходимости гармонизации их религиозных практик с их новой жизнью. Так началось реформаторское движение. Силы, которые продвигали это, были эстетическими, политическими и догматическими. К первому классу можно отнести усилия Израэля Якобсона (1769-1828). Хотя он и не был профессиональным ученым, он был человеком со значительной еврейской образованностью, и его целью было сделать услуги синагоги более привлекательными для молодого поколения. Синагога, основанная им в связи со школой, которую он основал в Зизене в 1810 году, была первой, которая ввела некоторые из реформ, которые с тех пор стали общепринятыми, а именно проповедь на народном языке, приличия и современную музыку.

В 1818 году в Гамбурге была основана первая реформаторская конгрегация. За ней в 1824 году последовала аналогичная организация в Чарльстоне, Южная Каролина; однако вскоре она была распущена. В этих синагогах был введен ритуал, отличный от того, который до этого

времени широко использовался. Наиболее важными изменениями были те, которые устранили веру в возвращение евреев в Палестину и, следовательно, также в восстановление культа жертвоприношения. За ними последовала попытка систематически представить учения современного иудаизма и применить принципы современной критической школы ко всей еврейской жизни, особенно к соблюдению диетических и брачных законов.

Желание работать в гармонии привело к созыву собраний раввинов, первое из которых состоялось во Франкфурте-на-Майне в 1844 году. Как выразитель наиболее радикальных взглядов следует упомянуть Сэмюэля Холдхейма (1806-1860). Это была его идея о том, что иудаизм утратил все свое прежнее национальное значение. На этой основе в 1845 году была основана берлинская реформаторская конгрегация, первым раввином которой был Холдхайм, которая впервые ввела торжественные службы по воскресеньям.

Наиболее выдающимся научным выразителем идеи реформы был Авраам Гейгер (1810-1874), один из самых выдающихся деятелей научной еврейской литературы. Он отстаивал более историческую концепцию принципа реформы, хотя как библейский критик его позиция была передовой. Его взгляды разделяли два ведущих раввина Америки, Дэвид Эйнхорн (1809-1879) и Сэмюэл Хирш (1815-1889). Они вместе с Сэмюэлем Адлером (1809-1891) представляли прогрессивные идеи немецкого богословия в Америке.

В 1842 году реформа была определенно проведена в синагоге Чарльстона, Южная Каролина, по примеру основания синагоги британских евреев в Западном Лондоне годом ранее. В Америке, однако, реформа получила самое сильное распространение и вскоре была принята ведущими конгрегациями, состоящими из местного и натурализованного элемента. Самой выдающейся фигурой в популяризации этого движения в Америке был Исаак Майер Уайз (1819-1900).

Более консервативную точку зрения, обычно называемую точкой зрения исторического иудаизма, представлял Захария Франкель (1801-1875). Он выступал за свободу мысли в теоретических вопросах, но выступал за консерватизм в богослужении и практике. Другое разделение было сформировано теми, кто бескомпромиссно выступал за сохранение традиционной еврейской жизни, основанной на строгой вере в божественное происхождение Библии и аутентичность раввинского толкования, отличаясь от старой школы лишь постольку, поскольку они допускали светское образование. Главным выразителем этой мысли был Самсон Рафаэль Хирш (1808-1888). В Америке его взгляды были представлены Исааком Лизером (1806-1868) и Сабато Мораисом (1823-1897), в то время как компромиссную позицию заняли Бенджамин Шольд (1829-1902) и Маркус Ястроу (1829-1903). Традиционный взгляд на иудаизм в том смысле, в каком он обычно существовал до второй половины восемнадцатого века, был ограничен Востоком и Восточной Европой, а также конгрегациями, образованными недавними иммигрантами из этих стран в Западной Европе и Америке. Как литературный поборник этой бескомпромиссности заслуживает упоминания Гиллель Лихтенштейн (1815-1891).

Одной из особенностей современного еврейского развития является общинная организация, ставшая возможной благодаря свободе передвижения в религиозной, благотворительной и политической деятельности. Всемирный израильский альянс заслуживает за это первого места. Он был основан с целью защиты интересов евреев в странах, подвергающихся угнетению, и повышения их экономического и морального, а также интеллектуального статуса. За этой

организацией последовали другие с аналогичными целями: Венский израильский альянс, основанный в 1873 году, Англо-еврейская ассоциация, основанная в 1871 году, и Гильфсферайн дер дойчен Юден в 1901 году.

Из многих организаций, действующих в определенных странах, особого упоминания заслуживают Deutsch-Israelitischer Gemeinde-Bund, основанный в 1869 году, и Союз американских еврейских конгрегаций, основанный в 1873 году. Очень многочисленны общества, созданные для содействия благосостоянию евреев, и помимо местных учреждений, таких как больницы, дома престарелых, сиротские приюты и санатории, общества содействия механическим профессиям и сельскому хозяйству являются явным продуктом еврейских условий девятнадцатого века.

Из организаций более широкого масштаба наибольшим капиталом обладает Еврейская колонизационная ассоциация, основанная бароном Морицем де Хиршем в 1891 году. Эти планы колонизации, к которым следует добавить работу, проделанную сионистскими организациями, и работу, планируемую Еврейской территориальной организацией, основанной в 1905 году, находятся пока только в зачаточном состоянии. Однако в целом со времен Французской революции еврейская жизнь неуклонно развивалась во всех направлениях.